

• العدد « ٢٥ » السنة الثالثة جمادى الأولى ١٤٠٥ هـ فبراير ١٩٨٥ م



الطليعة الإسلامية

ساحة كل المسلمين

افريقيا... قارة الجوع والمستضعفين
العيد السادس بين عالم ينهض وعالم ينهار

سلف النهرية



الوضع الدولي
في
منتصف الثمانينات

افريقيا...

« قارة الجوع والمستضعفين »

المجاعة في افريقيا مازالت مستمرة... والاعداد الكبيرة للضحايا - ضحايا النهب الاستعماري - تؤكد ان هنالك خللاً كبيراً في هذا العالم، خللاً في القيم وخللاً في وعي الانسان وفي قدرة هذا الانسان على تجاوز أحوال التضليل الفكري والاعلامي في هذه المرحلة من التاريخ.

فهناك جرعة مستمرة ترتكب على مسمع ومرأى من العالم منذ ست سنوات ولم يتحرك ما يسمى بالضمير العالمي حتى يضع حداً لهذه المأساة الذي هو سببها الرئيسي بل اطلق مؤسساته الصليبية التبشيرية لتقوم بتجميل وجهه القبيح من خلال حملات اعلامية واسعة ظاهرها المساعي الانسانية وتقديم المعونات لهؤلاء الجياع المتغلفين وحقيقتها التبشير وتجميل جثة المأساة، ولم يتحرك ذوي القرى (قرى الدين والمصير المشترك) ونعني حكومات الدول النفطية في المنطقة العربية، لم يتحرك احد من اجل ايقاف نزيف الحياة البشرية في افريقيا.

ان هذا العجز الانساني الرهيب او لنقل التواطؤ المسبوق بالاصرار سوف تترتب عليه نتائج في غاية الخطورة منها ماتحققت نذرهما ومنها ما سوف تلده الايام واليالي المقبلة، فأفريقيا القارة الضخمة على الصعيد الجغرافي والبشري والامكانيات الطبيعية والتي قدرها الحقيقي في ان تكون المجال الحيوي للعالم الاسلامي ولانتشار الاسلام بحكم



السلام عليكم	1
العيد السادس بين عالم ينهض وعالم ينهار	3
الوضع الدولي في منتصف الثمانينات	9
ملف الناصرية	20
اخلاقيات العمل السياسي	28
اوراق اسلامية	33
في الذكرى السادسة لانتصار الثورة الاسلامية	37
اخلاق المسلم الطلائعي	43
دور دراسة ظاهرة الحج	48
ساحة للحوار	65
باختصار	68
ونلتقي	72

العيد السادس بين عالم ينهض وعالم ينهار

محمد صادق الحسيني



في الجمهورية الاسلامية في إيران تطلب منهم وتدعوهم الى طاولة المفاوضات وما اصطلح عليه بوقف نزيف الدم وانهاء حرب الخليج التي دخلت عامها الخامس .

فما هوردنا نحن المسلمون وما هي حاجتنا أمام هذه الحملة الاعلامية الواسعة التي تلف العالم من أقصاه الى أقصاه وتحاصر أسماعنا وأبصارنا وتبث التردد والحيرة أحياناً بين صفوفنا ؟!

في هذه الأيام العظيمة التي تمر على المسلمين داخل الوطن الاسلامي الكبير وخارجه وهم يستقبلون الربيع السادس للثورة الاسلامية بعد أن مر عليها اثنان وسبعون هلالاً، نرى أنه من الواجب تذكير أنفسنا واخواننا في العالم الاسلامي إلى أي جهة انتموا وتحت أي راية عملوا ما داموا يحملون لواء الاسلام، أن نتذكر جميعاً أمراً هاماً وموضوعاً هي من صلب ديننا الخفيف وركن أساسي من أركان عقيدتنا ألا وهي موضوع الدولة الاسلامية أو الحكم الاسلامي، وهي الموضوعة المستندة الى ضرورة الخروج من عبادة العباد الى عبادة رب العباد أي سيادة التشريع الاسلامي في كافة أمور المسلمين وعلى كافة الاصعدة والحقول الحياتية لهم، ثم دعوة البشرية للسير على منوالهم كما جاء في الذكر الحكيم : (وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً) «آية ٢٨ سورة سبأ» (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) «آية ١٠٧ سورة الانبياء» .

نعم في هذه الايام بالذات تتطوف العالم وفود وهيئات ولجان وشخصيات من كل طائفة ومذهب، ومن كل حزب وجماعة وتحت يافطات شتى وإطارات متعددة دعوة عالمية منظمة وموجهة الى الثورة الاسلامية والمسؤولين

روابط كثيرة تربطها مع عالمنا الاسلامي، سوف تتحول الى قاعدة للنصرانية ان لم يتداركها الله حيث التبشير الصليبي هناك بأمكانياته الضخمة وبخططه المتكاملة قد استطاع ان يوجد له موقع قدم بل اذا شئنا الدقة نقول مواقع اقدام كثيرة وقد استفاد هذا التبشير من الجماعة ومن العجز العربي في مد ظلاله وتوسيع رقعة نفوذه .

ولاننسى التغلغل الصهيوني في افريقيا... والعلاقات المميزة التي اصبحت تربط بين دولة الكيان الصهيوني وبين كثير من الدول الافريقية وما استتاف بعض الدول الافريقية للعلاقة مع الدولة العبرية الا مؤشراً قوياً على حجم التغلغل الصهيوني في افريقيا وما انكشاف مؤامرة نقل طائفة «الفلاشة» من اثيوبيا الى فلسطين المحتلة بتواطؤ اثيوبي - سوداني ترعاه المنظمات الصهيونية في الولايات المتحدة الا بعض مؤشرات الخطر التي يتعرض لها الاسلام في افريقيا والخطر الذي يتعرض له افريقيا ككل .

ان العالم العربي الاسلامي المنقسم على نفسه في ظل وجود انظمة التجزئة والهزيمة والمفصول في قلبه بالخنجر الاسرائيلي يبدو ان قدرة الجديد ان يكون محاطاً بالنفوذ الصليبي الصهيوني من جنوبه في هذه المرحلة، هذا مايراد له حتى تكتمل التجزئة ويكتمل الحصار، يحدث ذلك كله بينما يعيش هذا العالم في حالة من العجز عن فهم مايحيط به وعن القدرة على وضع خطة لمواجهة الواقع المعادي له كأمة وعقيدة وحضارة .

ولكن تفاقم الاوضاع على هذا النحو على الرغم من انه يعكس الوجه المظلم من الصورة فأن للصورة وجهاً آخر، هذا الوجه هو حتمية صعود الاسلام العظيم وقدرة هذه الامة الاسلامية - كأمة اعطى لها الله الخيرية على الناس - على تجاوز هذا الواقع .

فن تحت رماد القهر والدمار سوف تنبعث أمة الاسلام قوية متحدة لتعيد للاسلام مجده وقدرته بقدرة الله الواحد الاحد ليم الله نوره ولو كره الكافرون...

«الطليعة الاسلامية»

وها هو نظام الاستعمار العالمي أخذ يعيد ترتيب قواه وتنظيم صفوفه في معادلة عالمية قائمة على الهيمنة وشاملة تتبلور يوماً بعد يوم في طابع من التعايش العجيب بين القوتين العظميين حول أهم الساحات اضطراباً وأخطارها مصيراً فوق سماء ساحة المعترك الحضاري بين أمة الحق وأمة الباطل سواء في قلب وطننا الاسلامي بين أكناف بيت المقدس أو على حدود دولة الاسلام في حين أن جبهة أمتنا لا زالت موزعة حائرة مترددة تتجاذب أطراف الحديث والنقد الذاتي حول موضوعات وأمور لا يد من حسنها سريعاً وقبل فوات الاوان للتمكن من ترتيب الصفوف وإعادة اللحمة الى الجسم الاسلامي الواحد ليصبح المسلمون (صفاً كأنهم بنيان مرصوص) أمام هذه الهجمة البربرية الشرسة فكل يوم يمر دون حسم الاختيار والانتخاب وكل ساعة تمضي دون تشكيل جهتنا العالمية المضادة تمكن دوائر الضلال المحيطة بنا من كل جانب من أن تزيد ساحتنا تعقيداً وتسهل اختراق أعماقنا وتبدد جهود المخلصين والمناضلين مما يؤخر ساعة المواجهة الشاملة التي تعد لها الامة بطرق أبواب الكرمليين والبنشاغون بمطارق أهل القدس وسواعدهم الابية.

صحيح أن هذا الامر ليس بالامر اليسير وأن الالام والوجاع والجراح تخضب جسم الامة سواء في قلبها الدامي في فلسطين ولبنان أو في أطرافها في أفغانستان وشبه القارة الهندية وشمال أفريقيا والعراق المنسي إلا أننا لا بد وأن نتذكر أن العالم الاخر المتمثل في قوى

الشر والطغيان العالمي هي الاخرى تعيش حالة من الاضطراب والقلق الشديدين، والجراح تنزف من كل أطرافها وهنا لابد من أن نستشعر ونحسس بالامنا وأوجاعنا بروحية المتفائل بالنصر لأنها في الواقع أوجاع وآلام وجراح الولادة، في حين أن الطرف الاخر يعيش آلام وأوجاع الاحتضار والتقهقر.

في الحقيقة نحن نمضي الان باتجاه عصر يولد وينمو على أنقاض عصر التفاهت والانهار وهذا يتطلب من كل المؤمنين أفراداً وجماعات أن يصبروا أكثر من أي وقت مضى على الاستقامة والصمود ويعضوا على الجراح ويتأسوا بجهود السابقين من أمتنا وتاريخنا الذآخر بالمعاناة والصبر والاستقامة التي أمرنا الله تعالى في كتابه الكريم: (فاستقم كما أمرت ومن تاب معك ولا تغفلوا عنه بما تعلمون بصير) «آية ١١٢ سورة هود».

هذا هو قدرنا ولا بد للأمة أن تصمد وتوفي بعهددها وميثاقها الذي قطعه آباءها وأجدادها مع خاتم الرسل محمد (ص)، وهذا الميثاق أمانة في رقابنا وعلينا أن نشعر حقاً بأننا اليوم مطالبين بالحسم والاختيار بين جيش الرسول وجيش الجاهلية والمشركين ولا نأبه بأصوات المترددين والمتعبين أو المناققين والمتخاذلين لأن المعترك الحقيقي الذي تمر فيه الامة والخيار الوحيد الذي تواجهه هو أن يحكم الاسلام أو لا يحكم هو أن نحي كرامتنا وديننا الخفيف أو لا نحياه، هذا هو جوهر المعركة وسر كل هذا التعايش بين جبهة الشرق والغرب مجتمعة ضد أمة الاسلام. من أجل تعطيل أحكامه في دولة

الاسلام ومن ثم منع تعاليمه السامية عبر ديار المسلمين ولذلك فإن علينا جميعاً مهمة مركزية هي الدفاع عن هذه التعاليم وتركيزها وتثبيتها في دولة الاسلام والعمل بقوة في سبيل نشرها وتعميمها بالدعوة والجهاد ونحوض المارك الضارية دون خوف أو وجل وهذا يتطلب حسم الامر في أدمغتنا والاخذ بمعيار القرآن والسنة في مواجهة التامين والمترددين الذين يحاولون زرع الخلاف والفرقة في صفوفنا ولتكن رسالة الساء هي الحكم والفصل فيما اختلفنا فيه حول أمر هذه الدولة المباركة وضرورة الدفاع عنها مقابل أمة الكفر التي اجتمعت على قتالها منذ أن قامت وها هي تفسيرات علماء المسلمين تدعو الى ضرورة دعم دولة الاسلام والدفاع عنها في مواجهة دول الكفر وأثمهم.

يقول العلامة الطباطبائي في كتابه (الميزان في تفسير القرآن) في مقام تفسير الآية الكريمة (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم، فإن تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلاً) «الآية ٥٩ صورة النساء» (وأما أولو الأمر فهم - كائنين من كانوا - لا نصيب لهم من الوحي، وإنما شأنهم الرأي الذي يستصوبونه فلهم افتراض الطاعة نظير ما للرسول في رأيهم وقولهم ولذلك لما ذكر وجوب الرد والتسليم عند المشاجرة لم يذكرهم بل خص الله والرسول: فقال، فإن تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله وباليوم

الآخر...) ثم يقول: وهذا الحكم يجب الرجوع فيه الى أحكام الدين المبينة المقررة في الكتاب والسنة والكتاب والسنة حجتان قاطعتان في الأمر لمن يسعه فهم الحكم منها. وقول أولي الأمر في أن الكتاب والسنة يحكما بكذا أيضاً حجة قاطعة فإن الآية تقر افتراض الطاعة من غير أي قيد أو شرط والجميع راجع بالآخر الى الكتاب والسنة.

وأما الاستاذ المرحوم محمد المبارك في كتابه نظام الاسلام - الحكم والدولة - الذي كتبه بجوار بيت الله الحرام في مكة المكرمة، فإنه بعد أن يورد آيات الكتاب الحكيم المتعلق بموضوع طاعة الله ورسوله وضرورة إقامة نظام الحكم الاسلامي يؤكد على بعض الاحاديث المتعلقة بضرورة البيعة والطاعة وولي الامر وضرورة إقامة الدولة الاسلامية والدفاع عنها وأهمها كما يذكر الكاتب في كتابه (بل ان الرسول (ص) يوجب صراحة على المسلم أن ينتمي الى دولة اسلامية ويرتبط بعقد وبيعة وذلك في قوله عليه الصلاة والسلام: «من مات بعقده ببيعة مات ميتة جاهلية» وقوله «من نزع يده من طاعة امامه فإنه يأتي يوم القيامة ولا حجة له» (رواه مسلم).

وعني الاستاذ المبارك في ذكر الاحاديث المتعددة والكثيرة حول الموضوع الى أن يستنتج مستخلصاً: (ولما سبق من الاعتبارات والحجج نرى أن أئمة المسلمين وعلمائهم منذ صدر الاسلام حتى العصر الحاضر أدخلوا باب الامامة في كتبهم الفقهية وأحياناً في كتب العقيدة وعلم الكلام بسبب ما ثار من

جدوى الاقتتال بيننا (١٩).

نحن نعتقد أن أنشودة السلام التي ترتفع نغماتها اليوم ودعوات وقف الحرب ليس لها هدف سوى تأجيج الحرب ضدنا نحن المسلمين ونزع فتيل المقاومة والصمود من بين صفوفنا فهل تدرك القوى الاسلامية الناهضة على امتداد العالم الاسلامي الكبير عمق المؤامرة وشكل الخدعة الجديد وأسلوب التحايل والاختراق والنفور داخل دائرتنا العقائدية اذا كنا مؤمنين حقاً بنصوص القرآن وسنة الرسول الاكرم فما علينا إلا العودة حقاً اليها في مواجهة الفتنة الجديدة هذه. وكما أشار الامام الخميني في عيد المولد النبوي الشريف في عام ١٩٨٤ فان شعار المقاتلين والجماهير العريضة «حرب حرب حتى النصر» هو رشة من ترشحات القرآن وان في القرآن مفهوم أشمل وأعمق من هذا الشعار علينا الاهتمام به والانقياد له ألا وهو: «قاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله» نعم أي أن الواجب يفرض علينا جميعاً أننا نتواجدنا مقاتلة المشركين والكفار حتى يسود الدين كل العالم المترامي الاطراف وان الحرب ستستمر حتى ازالة الفتنة من العالم، فكيف بنا ونحن نواجه حرباً صغيرة ندافع فيها عن دولة الاسلام وتعاليم القرآن التي يراد لها أن تنهار وتسقط من قاموس التعامل السياسي الدولي والمحلي! وهل نخاف من الحرب وقد جعل الله الموت والحياة وكل شيء لنا رحمة للعالمين. أليس هو العدل بعينه أن يرحم رب العباد عباده ويجعل الحساب ويوم القيامة مقروناً بأحد أبعاده بعمل

الخلاف في طريقة تعيين الامام مع الاتفاق على الاصل بين الفرق الاسلامية وهكذا أجمع المسلمون جيلاً بعد جيل منذ عصر الصحابة على أن الحكم من الاسلام وعلى أن الاسلام يستلزم اقامة دولة، أما أن يكون لبعض أبناء (المسلمين) في عصرنا الحاضر موقف خاص من الاسلام نفسه أصلاً وبالتالي من حكم الاسلام واصطباغ الدولة الحديثة بصبغة الاسلام فذلك يحدد موقفهم من الاسلام كله باعتباره نظاماً عقائدياً كاملاً ولكنه لا يغير الاسلام نفسه في نظري أي باحث أيا كان مذهبه واتجاهه).

نعم، هذا هو مضمون وجوهر الدعوة التي تطوف بها وفود ولجان عالم الاحتضان والتهافت سواء من دول الاستعمار الدولي أو من توابعه الاقليمية المتلونة والمتعددة الاشكال. فهل صحيح أنهم يريدون السلام ووقف الحرب؟؟ اذا كان الامر كذلك فلماذا بدأوا الهجوم أليس المطلوب من العالم اليوم أن يتذكر أيام الحرب الاولى وكيف بدأ الهجوم وتحت أية شعارات.

يقول الامام الخميني بمناسبة المولد النبوي الشريف في عام ١٩٨٣ (عندما كان يهاجم ويضرب «صدام» كان يقول ويصرخ بأنه يريد أن يفعل كذا وكذا بالمجوس؟ جميعنا كان مجوساً في نظره، كل الايرانيين كانوا مجوساً، كان الامر كذلك عندما كان قادراً أن يمتلك القوة، أما بعد أن تلقى الصفعة من مسلمي ايران وعندما ردوه على أعقابهم، أصبحنا مسلمين جميعاً وبدأ التساؤل عن

الانسان وجهاده وطريقة موته كما يذكر الحديث الشريف: «الجنة تحت ظلال السيوف».

فهل يجوز بعد كل هذا أن نركن الى دعوات المتخاذلين والمخادعين والكذابين الذين يريدون من دعواتهم الضالة لنا أن نتخلّى عن الاسلام وأن نكف عن الدفاع عن ضرورة الحفاظ على وهج الدعوة وعن أمر نشرها بحجة وقف نزيف الدم وتحت يافطة وقف الاقتتال بين الاخوة وغير ذلك من الشعارات التي يدعون اليها أولئك الحلافين والمهازين الذين يأمرنا القرآن الكريم برفض دعواتهم وعدم الركون اليهم لأنهم يريدون تأجيج الحرب ضدنا كما جاء في الذكر الحكيم: (ولا تطع كل حلاف مهين هماز مشاء بنميم مناع للخير معتد أثيم) «سورة القلم» فهؤلاء: «ودوا لو تدهن فيدهنون» «سورة القلم» انهم يريدون جر جيش الاسلام وقيادته الى المناورة والمخادعة ومن ثم المداهنة مع أعداء الله وأعداء الرسول بعد أن أصبح جند الرحمن على قارب قوسين أو أدنى من النصر، هذا هو النداء الحقيقي الذي يحمل رواد مشاريع وقف الحرب والمصالحة بين جند الحق وجند الباطل وواجب أمة الاسلام مجتمعة أن تبلغ رسالتها الحازمة بشأن هذه الدعوة مستندة في ذلك إلا قول الحق العزيز الحكيم (... لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) نعم يجب على الامة أن تجتمع على كلمة الحق وأن تتوحد كلمتها تحت راية الشريعة السماوية الحققة وتبلغ الجميع جواب المسلمين الحازم المستنبت من قوله تعالى:

«واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله والرسول رأيتم المنافقين يصدون عنك صدوداً فكيف اذا أصابهم مصيبة بما قدمت أيديهم ثم جاءوك يحلفون بالله ان أردنا إلا احساناً وتوفيقاً أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم فأعرض عنهم وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغاً» «الايات ٦١-٦٣ من سورة النساء».

ان هذه الدعوات وهذه الادعاءات بأنه أن الاوان بأن تقف الحرب المفروضة على المسلمين من أجل سيل الدماء لما فيه مصلحة الجميع دوزن قيد أو شرط ليست إلا دعوات مشبوهة يراد منها الايقاع بين المسلمين وتفتيت قواهم وبعثرتها حتى تأخذ قوى الهيمنة العالمية حذرهما وتلتقط أنفاسها لتعد العدة من جديد لعدوان أشد وحرب أكثر دمارة، من هنا فان على كافة القوى الاسلامية المنتشرة في أرجاء الوطن الاسلامي وجماعات المسلمين وعلمائهم واجب دحض هذه الادعاءات وفضح افتراءات الباطل وردّها بأدلة دامغة حازمة نابعة من فكر القرآن وسنة الرسول ومدعومة بحركة وحدوية جادة بين جميع الفئات والمذاهب الاسلامية ورفع راية عالمية الاسلام من جديد بوجه عالمية الكفر والطاغوت، وغير أبين بتلك الدعوات المترددة والتهرلة التي تهمس بين الحين والحين داخل صفوف المسلمين بأنه كفى شهداء وجرحى ومعوقين في هذه الامة، فإن الامة الحققة لم تتعب ولن تتعب وتاريخها وتراثها ودينها علمها الاستقامة والاستقامة والاسهامة حتى النهوض الاقوى، وكما يقول الامام علي (كرم الله وجهه) «بقية السيف أئمتي عدداً وأكثر ولداً».

الوضع الدولي في منتصف الثمانينات

الاستاذ عثمان نصر الله

مقدمة:

١ - الصراع الامريكي - السوفياتي : تشكل الولايات المتحدة الامريكية والاتحاد السوفياتي أقوى دولتين على الكرة الارضية من حيث قدراتها العسكرية ومناطق نفوذهما وموازينهما . وقد دخلتا فيما بينهما بصراع مستميت لتحقيق التفوق العسكري ومحاولة التحكم في أحداث العالم ومصير شعوبه . ولهذا يمكن تحديد سمات العلاقة بينهما .

آ - سباق تسلح مجنون يستنزف امكانيات مادية خيالية وقد نجم عنه مخزون للأسلحة النووية والكيمائية والهيدروجينية والبيولوجية يكفي لتدمير العالم عشرات المرات . وهما لا يزالان يراكمان هذه الاسلحة . كما دخلا في سباق مجنون في سباق التسلح التقليدي وتطور التقنيات العسكرية المختلفة ، الامر الذي يهدد العالم بأفدح المخاطر ، فضلا عن اثاره السلبية على أعصاب مئات الملايين من البشر ، وعلى ارهاب الشعوب لتخويفها واخضاعها . ويمكن القول أن أغلب التقارير العسكرية تشير الى تفوق الاتحاد السوفياتي ، خصوصاً في مجال الاسلحة التقليدية ، وعدد الصواريخ النووية وكمية المخزون ، وان كان

إن المتابعة السياسية أولاً ثم الاقتصادية والعلمية ثانياً لمشاكل العالم وأزماته ، يجب أن تكون هماً دائماً للقوى الاسلامية الناهضة ، وشغلا من مشاغلها ، لكي تكون قادرة على فهم العالم الذي تعيش فيه ، وقادرة على مواجهة تحدياته . ولعب دور فعال في حياته السياسية والاقتصادية والثقافية ، وان هذا الأمر يجب ألا يتناقض مع التربية الروحية والعقائدية ، ولا مع التركيز على الدراسة الفقهية . فالاهتمام بالسياسة بشكل واجباً على كل من يعنيه أمر الجهاد في سبيل الله . وان هذا الاهتمام يجب أن ينصب على متابعة السياسة لبلوغ تحليل صحيح ودقيق للوضع السياسي المحلي والاسلامي العام والعالمي . إنه لا يكفي تحديد جهة الكفر والاعداء وانما لابد من دراسة دقيقة وتفصيلية لأوضاعهم ولميزان القوى ولتناقضاتهم واستراتيجياتهم واتجاهاتهم لكي يصبح بالامكان ادارة الصراع ضد الكفر ادارة صحيحة وناجحة .

الوضع الدولي :

يتسم الوضع الدولي في هذه المرحلة (منتصف الثمانينات) بعدة سمات :

والتيارات والجماعات الاسلامية والنهوض بمستوى العمل التوحدي الى مرحلة نوعية جديدة تتمثل في أسس أسس عالمية جديدة لا ترهب تهديدات القوى العظمى ولا ردها النووي ولا تخشى في الله لومة لائم ، تقضي الى سبيل رها في الدفاع عن بيضة الاسلام وكرامة المسلمين الذين يتهددهما خطر تكالب قوى الكفر والطاغوت واتحادهما ووحدة عملهما التي تتمثل اليوم وتتلور في الانتظام العالمي تحت لواء وقف ما يسمى بحرب الخليج بأي ثمن وتحت أية يافطة خوفاً من ولادة المولود الجديد . لذلك فان ما هو مطلوب أن تعي وتدرك القوى الاسلامية في كل ساحاتها ومهما كانت أجهاداتها أن تحزم أمرها وتقف « كأنهم بنيان مرصوص » بوجه تحالف الطاغوت العالمي الذي يوجه حربه نحو دولة ايران الاسلام التي ان لم تكن قد ضربت المثل الاعلى في احقاق الحق كما يردد الدكتور حسن الترابي في ندواته في السودان حسب ما ينقل بعض أصدقائه فانها ضربت المثل الاعلى في ازهاق الباطل .

ومرة أخرى نقول ليس المقصود في كل ما يدور اليوم في كواليس السياسة العالمية ومطابخ الحروب ودوائر المخابرات الدولية غير رأس الاسلام فهل آن الاوان أن ندرك حقيقة ما جرى ويجري ونستخلص الدروس والعبر قبل فوات الفرصة . فرصة رفع لواء العالمية الاسلامية في عالم ينمو ونسدل الستار على عصر عالمية الكفر والاحتضار .



نعم ونحن نستقبل العيد السادس للثورة الاسلامية في ايران نقول أن المهمة المركزية والملحة في هذا الربيع الجديد الذي يحتفل به كافة المسلمين هي تكثيف كل القوى

توازن الرعب مازال قائماً من حيث القدرة على تدمير الآخر حتى لو كان متفوقاً، مما منع حتى الآن استخدام التفوق لاشغال حرب عالمية، وهو أمر لا يمكن الركون عليه بسبب سرعة التقدم التقني الذي قد يخل بهذه المعادلة، ومع ذلك يجب أن يلاحظ أن حالة تفوق فيما بين الدولتين الكبيرتين تترجم نفسها على السياسة الدولية بمزيد من التوتر وتوسيع مناطق النفوذ على حساب الآخر، ولهذا يمكن ملاحظة التوسع السوفيياتي الذي حصل في العشر سنوات الاخيرة في افريقيا وامريكا اللاتينية وبعض مناطق آسيا دليلاً على انتقاله الى موقع متفوق نسبياً في مجال القوى العام.

ب - سباق على السيطرة على مناطق النفوذ خارج البلدان التي شملتها اتفاقيات الباطا، فالصراع في أوروبا مقن باتفاقيات الباطا، ومع ذلك لا يبالو الطرفان جهداً عن ازعاج بعضهما في مناطق كل منهما فضلاً عن الصراع المحتدم لتحقيق التفوق العسكري في الميدان الاوروي. وهذا ما جعل مرحلة سياسة الوفاق تنتهي عندما قررت أمريكا زرع صواريخ بيرشينغ وكرور لمواجهة التفوق السوفيياتي الاستراتيجي بسبب زرع صواريخ إس. إس. ٢ السوفياتية. مما جعل عام ١٩٨٤ يشهد وفقاً لمخادثات نزع السلاح، أما في المناطق الاخرى فقد استطاع السوفييات أن يملوا محل امريكا في الهند الصينية و يوسعوا من نفوذهم في المحيط الهندي والهادي من حيث قوة الاساطيل وتوسعوا في افريقيا في اثيوبيا

وانغولا وموزامبيق وازداد نفوذهم في عدد من الدول التي تقف في منتصف الطريق بين الدولتين، أما في الشرق الاوسط، فقد حقق السوفييات عدة نقاط هامة على امريكا خلال العام ١٩٨٤، ومن مظاهر ذلك:

١ - طرد الماريين من لبنان (استفاد السوفييات من جهاد الشعب اللبناني والدور السوري).

٢ - الغاء المعاهدة الاسرائيلية - اللبنانية التي تمت باشراف امريكا. (اذا لم تحوز هاتان النقطتان بفعل الجهد السوفيياتي الا أن السوفييات يفيدان منها في عملية الصراع مع امريكا في المنطقة).

٣ - أخذ السوفييات يلعب الدور الاكبر في حرب الخليج بعد أن تعهد دعم جبهة العراق بكل قوة.

٤ - لا يمكن أن يسجل في مصلحة السياسة الامريكية في المنطقة خلال سنة ١٩٨٤ غير اخراج م. ت. ف. من لبنان، وما لاحقها من انقسامات وشلل وأزمات، وعودة وساطتها التي اصبحت غير مباشرة بين كل من اسرائيل ولبنان وسورية حول موضوع الانسحاب الاسرائيلي من الجنوب (يجب أن يسجل هنا تراجع في الموقف الاسرائيلي والامريكي). كما يمكن أن يسجل في مصلحتها تحسن في علاقتها بالكيان الاسرائيلي وان كانت هذه العلاقات معرضة لمواجهة أزمة في حالة تقدم الادارة الامريكية بمشروع لتسوية الصراع مع الاردن في المرحلة القادمة على أمل استعادة المبادرة التي فقدتها.

ج - ثمة عدد من النقاط تشكل نقاط استنزاف لقدرة كل من الدولتين وسمعتها. فالاتحاد السوفيياتي يواجه حرب استنزاف حقيقية لقواه وسمعته في مواجهة المقاومة الاسلامية الباسلة في افغانستان، و يواجه شيئاً من ذلك بصورة غير مباشرة في كمبوديا وأثيوبيا، كما أنه متورط في صراع مع شعوب بلدان أوروبا الشرقية، فاذا كان قد حقق بعض المكاسب باسكات صوت الشعب البولندي المستضعف، الا أنه مازال مستنزفاً، بأشكال مختلفة وكان آخره أزمته مع هونيكير في المانيا الشرقية. أما الولايات المتحدة الامريكية فهي مستزفة في امريكا اللاتينية خصوصاً في جبهتي نيكاراغوا والسلفادور ولم تنقذها جرعة اجتياح غرينادا من زيادة كفاح الشعوب في تلك المناطق ضدها. كما أن حركة السلام في العالم، خصوصاً في أوروبا الغربية والولايات المتحدة تستنزف سمعة كل من الدولتين الكبيرتين باعتبارهما تاجري حروب يهددان العالم بالدمار. فضلاً عن وجود دول تحولت الى معسكرات لكل من الدولتين تستنزفان منها الكثير مثل الكيان الصهيوني بالنسبة لامريكا وكوبا وفيتنام بالنسبة للاتحاد السوفيياتي.

د - تلعب الولايات المتحدة الامريكية دور المستغل الاول من الناحية الاقتصادية لشعوب العالم الثالث، وهي العنقبة الرئيسية في المحافظة على النظام الاقتصادي العالمي الراهن والحيلولة دون اقامة نظام عالمي اقتصادي

جديد، كما تطالب بلدان العالم الثالث، ولكن يجب أن يلاحظ أن الاتحاد السوفيياتي واوروبا الغربية واليابان (بلدان الشمال عموماً) هم شركاء في النهب العالمي لموارد شعوب العالم (بلدان الجنوب) وامكانياته وطاقاته وشركاء في عرقلة اقامة نظام اقتصادي عالمي جديد. فهذه الدول هي الدائن الاكبر الذي يشدد الخناق على الشعوب التي تكاد تعلن الافلاس بسبب تراكم الديون والفوائد (الربا العالمي).

هـ - يلاحظ نوع من التوافق أو اللقاء (ولو غير المباشر) في هجوم الدولتين الكبيرتين على الصحوة الاسلامية والثورة الاسلامية، فأعلامها يقوم بدور متشابه في العداء للاسلام ومحاولة تشويه والبحث عن سبل في مقاومته، فهذا ان لم يكونا متفقين فغير متعارضين في حرب الخليج، وامريكا متواطئة حتى الاذان في حرب السوفييات ضد الشعب الافغاني أو حرب مانغستو مريام في حربه ضد الشعب المسلم الارتريري حيث نراها في افغانستان، تعارض السوفييات بمحدود ضعيفة جداً حتى عندما ضربت الطائرات السوفياتية - (الافغانية) في اراضي باكستان لم تحرك أمريكا ساكناً. أما النقطة الاخرى التي اتفقت عليها الدولتان فكانت اخراج م. ت. ف. من بيروت في العام ١٩٨٢ مقابل تنازل أمريكا للسوفييات في بولنده وفي وقف الضغط على اوروبا بالنسبة الى اتفاقية مد خط أنابيب الغاز من سيبيريا الى اوروبا الغربية.

و- تعاني كل من الدولتين الكبيرتين أزمات داخلية عميقة، وإن كانت أزماتها ليست من طراز واحد. فأمريكا تعاني من البطالة والعجز في الميزان التجاري والمنافسة الاقتصادية العالمية. الى جانب التضخم والركود والمشاكل الاثنىة الداخلية، أما السوفييات فيعانون من تدهور الزراعة الذي لاشفاء له في نظامهم ومن التخلف الصناعي أمام الغرب عدا في مجال السلاح، فضلا عن الأزمة مع الشعوب السوفياتية التي ضاقت ذرعاً من الاستبداد والعسكرة السوفياتية للاقتصاد وللسيطرة الروسية على الشعوب الأخرى.

الموقف الأوروبي:

يتسم الوضع في أوروبا بما يلي:

١- تنقسم أوروبا أساساً الى منطقتي نفوذ شرقية - سوفياتية، وغربية - أمريكية أو تنقسم بين حلفي وارسو والاطلسي، وثمة عدد قليل من البلدان المعلنة حيادها كالسويد وفنلندا وسويسرا.

٢- انتكست نسبياً خلال ١٩٨٤ توجهات أوروبا الغربية لتشكيل كتلة ثالثة ولو ضمن البناء تحت مظلة الحلف الاطلسي وذلك بعد أن حقق السوفييات تفوقاً استراتيجياً في مجال الاسلحة التقليدية والصواريخ المتوسطة المدى (اس. اس. ٢) في الميدان الأوروبي مما جعل أوروبا الغربية ترضخ للضغط الأمريكي في زرع صاروخاً من طراز كروزو بيرشينغ في اراضيها لاعلاء التوازن

النسي. الامر الذي أفقدها القدرة على المناورة بين الدولتين الكبيرتين. وأصبحت أكثر أسراً لعملية سباق التسلح والتنافس بين الدولتين الكبيرتين، ولكن ذلك لم يمنع أوروبا أن تحافظ على هامش ولو صغير في محاولة العمل ككتلة. وهذا ما ترجمه تحركات ميثران الأوروبية.

٣- قاسى الاقتصاد الأوروبي من التلاعب الأمريكي بالفوائد على الدولار وضرب العملات الأوروبية، فضلاً عن ازدياد المنافسة اليابانية، مما زاد من ظواهر التضخم والبطالة والركود. وكانت فرنسا الأكثر تدهوراً من الناحية الاقتصادية، بينما كانت ألمانيا الغربية الأفضل حالاً وبريطانيا فيما بينهما. فأوروبا التي كانت فيما مضى مصنع العالم وأكثر بلدانه تقدماً تقنياً، أصبحت في الدرجة الثالثة بعد أمريكا واليابان، كما أصبحت من الناحية العسكرية تحت الحماية الأمريكية في وجه التفوق السوفياتي الساحق عليها.

٤- نشطت فرنسا في لعب دور استعماري بقواتها العسكرية في تشاد، كما وضعت ثقلاً كبيراً في حرب الخليج الى جانب العراق، بينما حاولت ألمانيا الغربية التوصل الى اتفاق مع ألمانيا الشرقية على حساب أمريكا والسوفييات مما ولد أزمة بين ألمانيا الشرقية والاتحاد السوفياتي انتهت الى فشل تلك المحاولة بعد ان أصابت نجاحاً نسبياً. أما موضوع بولنده فلم يعد قضية ملتهبة بعد

صفقات ربيع وصيف ١٩٨٢ في لبنان وأوروبا.

٥- يلعب الاعلام الأوروبي الغربي دوراً نشطاً ضد الاسلام والصحة الاسلامية، وإن حاولت كل من ألمانيا وبريطانيا وبلدان أوروبية أخرى الافادة الاقتصادية من الثورة الاسلامية في إيران.

٦- تراجع الموقف الأوروبي من جهة الاهتمام بـ م. ت. ف. وقضية لبنان، وهو ينتظر الآن مايسفر عنه الصراع الدائر في لبنان والصراع الدائر على الساحة الفلسطينية. ويبدو أن محاولات بعض الدول العربية نفخ روح الحماس في أوروبا لتلعب دوراً في منطقة الشرق لايلتي مع التقاعس الأوروبي أمام ضغط الدولتين الكبيرتين وتراجع أوروبا في ظروف التوتر الدولي المتفاقم.

الموقف في الصين:

مع التغيرات التي تزعمها (دفع تساوينغ) لازالة آثار الثورة الثقافية، اتسمت السياسة الصينية:

١- المحافظة على نظرية العوالم الثلاث دون أن تجعل قضية العالم الثالث قضيتها أو الصراع مع الدولتين الكبيرتين نقطة مركزية في سياستها الخارجية وإنما انتقلت الى سياسة تحسين العلاقات مع السوفييات والأمريكان ومحاولة تحسين علاقاتها مع العالم الثالث وأوروبا (بما في ذلك أوروبا الشرقية والاحزاب الشيوعية الأوروبية، خصوصاً الايطالي) وهي لهذا تعارض سياسة السيطرة

من قبل الدولتين الكبيرتين دون الاصطدام بها أو بأحدهما بل ضمن تطبيع العلاقات معها، وهي تؤيد بلدان العالم الثالث في نقاط عديدة ولكن دون حل السلم بالعرض كما يقولون بالنسبة لتلك القضايا.

٢- تشكل المعركة مع فيتنام بما في ذلك مسألة دعم ثورة الشعب الكمبودي ضد الاحتلال الفيتنامي محوراً رئيسياً في السياسة الصينية وعلى مستوى أقل، استنكار الاحتلال السوفياتي لأفغانستان.

٣- الموقف من الاسلام والصحة الاسلامية، يحمل كثيراً من التحفظ، والتردد وهو يشارك الغرب والشرق في كثير من آرائه حول هذا الموضوع الهام والمركزي في السياسة الدولية.

٤- تشكل التغيرات الجديدة في الاقتصاد الصيني مثل القضايا المتعلقة بالحوافز والملكية الخاصة المحدودة والسوق وادخال أشكال في ادارة الاقتصاد على أسس شراكة تعاونية، ادانة اضافية الى الغلو في الفكر الماركسي حول رفض الملكية الفردية والتنكر للحوافز الفردية أو للسوق الحرة نسبياً أو في التوسع بملكية الدولة لوسائل الانتاج وتحكم الحزب في السياسة والدولة من الناحية الاقتصادية. ان السليبيات التي افرزها الواقع التاريخي على نطاق مختلف الدول الاشتراكية التي سارت على النهج الماركسي - اللينيني في تنظيم الاقتصاد، أثبتت أن الاقتصاد يحتاج الى اقامة توازن في مجالات انواع الملكية وفي السوق

والتجارة، وفي الحوافز الفردية الجماعية وفي العلاقة بين الدولة والمجتمع على عكس ذلك الغلوبي تأميم وسائل الانتاج عموماً وجعل الدولة المتحكم في الملكية والحياة الاقتصادية بما في ذلك التجارة والسوق، ان التجربة الصينية التي تضي الان باتجاه التخفيف من ذلك الغلو واعادة التوازن النسبي، وهي تجربة من «انجح» التجارب الاقتصادية نسبياً على نطاق البلدان التي انتهجت الطريق الماركسي في تنظيم اقتصادها وادارة الدولة والمجتمع لن تحل المعضلة، لأن هذه التغيرات تظل في نطاق الترقيع مادامت لم تتطرق الى مناقشة صلب النظرية الاقتصادية التي تقوم عليها، فتمة فرق بين محاولة تحقيق بعض التوازن تحت ضغط السلبيات والنتائج الضارة لنظرية اقتصادية فعالية وبين نقد تلك النظرية من اساسها واعادة الصياغة النظرية على أساس نظرية التوازن المناقضة لنظرية الغلو الرأسمالي - الاشتراكي (راسمالية دولة في حقيقته).

اليابان وجنوب شرق آسيا:

مازالت اليابان من الناحية السياسية والاقتصادية وفي علاقاتها الدولية تعمل ضمن شروط الصلح التي فرضت عليها نتيجة الحرب العالمية الثانية الامر الذي جعلها تنمو بصورة غير متوازنة فهي متقدمة للغاية من الناحية التقنية والانتاجية (تتفوق على امريكا واوروبا والاتحاد السوفياتي في عدة مجالات صناعية وتقنية) ولكنها من ناحية أخرى ضعيفة جداً عسكرياً ولا دوراً سياسياً دولياً

لها. ولكنها تحاول الآن التخفيف من هذا اللاتوازن من خلال التوسع ببعض الصناعات العسكرية بسبب حاجة أمريكا وأوروبا الى أضعاف الاقتصاد الياباني بتحويل جزء من رأسماله الى الصناعات العسكرية. أما الظاهرة الأخرى اللافتة للنظر فهي السرعة التي أخذت تنمو فيها نهضة اقتصادية في عدد من بلدان جنوب شرق آسيا مثل تاوان وكوريا الجنوبية وسنغافورة. مما يجعل من المشروع توقع انتقال مركز الثقل لعدد من الصناعات الى تلك المناطق خلال العشرين سنة القادمة، مما سيدخل العالم في دورة جديدة من المنافسة، وذلك على الرغم من أن رؤوس الاموال الأمريكية والأوروبية وراء نمو عدد من الصناعات في تلك المناطق بسبب رخص الايدي العاملة وربما لمنافسة الصناعات اليابانية أيضاً.

حركة عدم الانحياز:

أدى انتقال قيادة حركة عدم الانحياز من كوبا الى الهند، الى اعادة الدور النشط لحركة عدم الانحياز مما جعلها تتوازن أكثر في مواقفها وقد اثر ذلك على سياسة الهند نفسها التي أصبحت أكثر توازناً في سياستها الخارجية لتتنسجم مع زعامتها هذه الحركة الدولية، ولكن مع ذلك فإن حركة عدم الانحياز غير قادرة على تشكيل كتلة ثالثة مستقلة عن الدولتين الكبيرتين او عن الاحلاف العسكرية الغربية والشرقية لما في ذلك في مجالات التعاون الاقتصادي والسياسي ومواجهة

القضايا العالمية الملتهبة. فحركة عدم الانحياز باستثناء عدد قليل من البلدان تعاني من النفوذ الأمريكي والسوفييتي والاوروبي على عدد غير قليل من اعضائها مما جعل دورها يقتصر على ممارسة ضغوط معنوية في المجال الدولي والقيام بالتنسيق فيما بين دولها حول قضية العنصرية في جنوب افريقيا وقضية فلسطين ونيكاراغوا وبعض المواقف في هيئات الامم المتحدة اما عدا ذلك فهي غير قادرة عملياً للتحرك ككتلة واحدة فع ذلك تظل حركة عدم الانحياز منبراً هاماً للبلدان المستضعفة تعبر من خلاله عن بعض مصالحها وسياساتها في مواجهة الطواغيت الدوليين وعملاتهم المباشرين.

العالم الاسلامي:

نظراً لتجزئة البلدان الاسلامية التي فرضتها الدول الاستعمارية وخاصة التجزئة في البلدان العربية ثم استمرار نفوذ الدول الكبرى على الانظمة العلمانية التي قامت في تلك البلدان، لم يعد من الممكن لبلدان العالم الاسلامي ان تتحرك ككتلة واحدة، معبرة في ذلك عن ارادة الامة الاسلامية الواحدة فهي صورة مشوهة للاسم الذي تحمله، مما جعلها اقل اهمية في المجال الدولي وجعل دورها في نصرة قضايا المسلمين ناهيك عن قضايا المستضعفين دوراً هزيباً، ان لم يكن سلبياً في عمومها، فالصحوه الاسلامية التي سرت في عروق الامة الاسلامية من طنجة الى جاكارتا انعكست على الانظمة العلمانية للبلدان الاسلامية هلعاً وخوفاً من الاسلام وازادة

شعوبه الطامحة الى الوحدة والاستقلال واقامة العدل وتحرير الاجزاء المغتصبة من الارض الاسلامية خاصة فلسطين وقد اثبتت منظمة الوحدة الاسلامية فشلاً وهزلاً في معالجة قضية فلسطين، او دعم ثورة شعب افغانستان، ولم يعد لها من نشاط يذكر الا عندما يتعلق الامر لوقف الحرب في الخليج، مما جعل هذه الكتلة متخلفة حتى عن حركة عدم الانحياز ولاشك في ان الوضع العربي قد لعب دوراً سياسياً في ايصالها الى هذا الوضع المزري على الرغم من ان مجرد وجود تجمع للبلدان الاسلامية يحمل مغزى من حيث كونه شهادة على وحدة الامة الاسلامية كما يجب ان تمارس عليها الضغوط لتلعب دوراً ما حتى من الناحية الشكلية، في دعم الجهاد في فلسطين وافغانستان.

الحرب في الخليج:

تشكل الحرب في الخليج عقدة مركزية في وضع الشرق الاوسط والعالم. مما سيتوقف على حسمها أو وقفها نتائج ستغير من ملامح الوضع الدولي الراهن، والأرجح أن طريقها متجه نحو الاستمرار أو الحسم، ولكنها غير متجهة نحو التوقف وفق ما ترمي اليه المساعي الدولية.

حركات التحرر:

يتسم الوضع الدولي في الثمانينات من ناحية الحركات التحريرية والشعبية بما يلي: أ - انتقل مركز الثقل في صراع حركات التحرير الى الارض الاسلامية، وتحت قيادات اسلامية، خصوصاً بعد انتصار الثورة الاسلامية في ايران واندلاع الثورة الاسلامية

المقاومة للاحتلال السوفياتي في افغانستان، وانتشار الصحوة الاسلامية المجاهدة في طول البلاد الاسلامية وعرضها، مما جعل السجون وأقضية التعذيب تفتح أبوابها لتستقبل قوافل الشباب المسلم في كثير من البلدان الاسلامية، وترك حكام الانظمة العلمانية في حيرة من أمرهم حول مقاومة هذه الظاهرة، وأطلق العنان لأجهزة الاعلام العالمية والمحلية على مواجهة هذا الوضع الجديد، ومن هنا تستخدم الان على نطاق العالم المعركة ضد الاسلام المجاهد، بينما تدخل الحركات الاسلامية طوراً جديداً، لا يخلو من أزمات وصعوبات ومعضلات، لمواجهة تحديات هذه المعركة، ولعل من مظاهر تلك الازمات وجود عدم التناسب بين الصحوة الشعبية الاسلامية الواسعة وبين البرامج السياسية للحركات الاسلامية التي تتصدى لقيادة تلك الصحوة.

٢ - تشهد الحركات الوطنية العلمانية واليسارية في البلدان الاسلامية خصوصاً، البلاد العربية، حالة تراجع شديد من الناحية الشعبية وحالة تآكل داخلية وانحلال بسبب التصاقها بالانظمة القمعية والمناقفة في كثير من الجوانب حتى لبرامج تلك الحركات. وان ما جرى على الساحة الفلسطينية ليعطي صورة على وضع تلك الحركات وكذلك بالنسبة الى ما كان يسمى جبهة التصدي والصمود، فان هذه الحركات لم تعد تملك شعارات وبرامج تطرحها على الناس لاجتذابهم ودعوتهم للنضال من أجل قضية، وانما أصبحت تعتمد

على السياسيين المحترفين وعلى الدعم من الدول بما في ذلك الدعم الدولي الخارجي.

٣ - ان انتكاسة الفكر العلماني المتغرب (الليبرالي واليساري) في بلدان العالم الثالث تشكل ظاهرة عالمية في هذه المرحلة، مما ولد ظاهرة عالمية أخرى مقابلة لدى شعوب العالم الثالث تتسم بمحاولة البحث عن الجذور والعودة الى التاريخ والسمات الحضارية للشعب وهذه الظاهرة موجودة في الهند وفي جنوبي شرقي آسيا، كما في أفريقيا ولدى الهنود الحمر في أمريكا اللاتينية، ويمكن أن يدخل ضمن نطاق هذه الظاهرة النشاط الكاثوليكي في بعض حركات التحرير في أمريكا اللاتينية.

٤ - تشهد حركات «اليسار الاوروي - الامريكي» الشاب انتكاسة عما كانت عليه في أواخر الستينيات وفي السبعينات، فهذا اليسار عاش وفا على دعم حركات التحرير والثورات المسلحة في العالم الثالث ولكنه أربك عندما انتقل مركز الثقل في تلك الحركات الى الارض الاسلامية، وبقيادات اسلامية، حيث لم يعد يجد في قادة تلك الحركات أصواتاً تردد شعاراته وأفكاره، وهو لهذا لم يستطع أن يتعامل مع الثورة الاسلامية في ايران كما تعامل مع الثورة الشقافية في الصين، ولم يستطع التعامل مع ثورة أفغانستان كما تعامل مع ثورة فيتنام، ولم يستوعب الجهاد الاسلامي في لبنان ضد قوات الماريز، كما استوعب ثورة كمبوديا ضد أمريكا وعملائها،

ثم ارتبك أكثر أمام ما يجري في الساحة الفلسطينية منذ صيف ١٩٨٢، خصوصاً مع المواقف الغامضة التي اتخذها الاتحاد السوفيتي من اخراج (م. ت. ف) من بيروت وطرابلس. طبعاً هناك أسباب أخرى جعلت هذا اليسار ينكسر الان الى الخلف ولا يجد أمامه غير دعم حركات السلام التي كان يعتبرها يمينية وغير ثورية، ومن هنا من المتوقع في المرحلة القادمة بروز نشاط أكبر لحركات السلام مركزة لا على فلسطين أو أفغانستان مثلاً وانما على أمريكا اللاتينية وعلى مقاومة مشاريع سياق التسليح بين الدولتين الكبيرتين.

العالم المستضعف:

يواجه العالم المستضعف - والمقصود هنا العالم الثالث - سلسلة من الازمات أهمها:

أ - أزمة الاستقلال والتبعية: لم يكن من المتصور قبل عشرين عاماً أو ثلاثين عاماً أن العالم الثالث عموماً سيقرب بالتبعية للدول الكبرى بعد بضع سنوات من قبل بلدانه لاستقلالها السياسي، فقد كان من المتصور أن تشكل التبعية قائم بسبب السيطرة الاستعمارية المباشرة، فما أن تطرد قوات الاحتلال الاستعمارية أو تلغى المعاهدات التي كانت تقيد استقلال البلاد حتى تبدأ الشعوب طريقها الاستقلالي مبتدئاً بالاستقلال السياسي ومنتهياً الى الاستقلال الاقتصادي، ولكن أثبتت التجربة العالمية بالنسبة الى أغلب بلدان العالم الثالث أن نيل الاستقلال السياسي لم يؤدي الى الاستقلال

الاقتصادي ولا حتى الى الاستقلال السياسي نفسه، بل أصبح من المسلم به الآن على نطاق عالمي أن تبعية دول العالم الثالث للدول الكبرى أصبحت من ناحية واقعية أقوى مما كانت عليه في أثناء الاستعمار المباشر، ويظهر هذا جلياً في حجم الديون الخارجية التي أخذت تزحف تحتها تلك البلدان، وقد بلغت العام الفائت ما يزيد على سبعمائة وخمسين بليون دولار، مما يعني أن لا أمل بالخلاص من هذه الديون ولا حتى من تجميدها عند هذا الحد طالما قانون الربا العالمي استمر يراكم الفوائد فوق تلك الديون. وغني عن القول أن البلد المدين بعشرات المليارات لا يستطيع أن يتحدث عن استقلال حقيقي، وكيف يكون الحال حين يكون ذلك البلد معتمداً على قوته، وأغلب سلعه التي يستخدمها على الخارج، مما يعني أن التبعية للمراكز الطاغوتية العالمية أصبحت أقوى من ذلك الزمن الذي كان فيه الاستعمار المباشر يأخذ فوائض المواد الغذائية من المستعمرات. يمكن القطع أن السبب في تفاقم الازمة ناجم عن الانخراط في اطار الحضارة الغربية ونظامها الاقتصادي - السياسي - الثقافي العالمي الراهن، وهو اطار يحتم تبعية أغلب بلدان العالم للمراكز الاقوى عسكرياً ومالياً وانتاجاً، فالسير على نخط الدولة الغربية الحديثة والانخراط في نخط المجتمع الاستهلاكي الغربي، وتبني برامج التفكير التقريبي في التنمية يشكل السبب الاساسي في استفحال أزمة فقدان

الاستقلال وتعمق التبعية في أغلب بلدان العالم المستضعف. الامر الذي يتطلب ثورة جذرية على هذه الحضارة والسير على طريق بعيد عن نمط الدولة الغربية الحديثة ونمطها المجتمعي الاستهلاكي وبرامجها التنموية الوهمية.

٢ - أزمة الديون .. وأزمة التنمية : ان العالم الثالث اليوم غارق في أزمة ديون تهدد الكثير من البلدان باعلان افلاسها ورهن استقلالها في المزداد. كما أن وصول ذلك العالم الى حد يستحيل معه سداد تلك الديون أخذ يهدد الاقتصاد العالمي كله بأزمة كبيرة.. ان مشكلة الديون العالمية المذكورة والناتجة أساساً عن نظام الربا أو لكونها تعتمد أساساً على الربا قد أثبتت أن الربا في محصلته النهائية قد يؤدي الى تعطيل الاقتصاد العالمي، هذا فضلاً عن نتائجها المدمرة بالنسبة للدول المدنية، لذلك كان الجواب الاسلامي لهذه الازمة عالم بلا ربا هو الجواب الصحيح حتى من الزاوية الاقتصادية الصرف. كذلك بالنسبة الى ما أثبتته التجربة من بطلان مشاريع التنمية التي قامت على أساس الفكر المتغرب « الليبرالي واليساري » حيث ازدادت هوة التخلف وازدادت الفروقات بين الدول المتقدمة والدول النامية وأصبحت عملية ردم هذه الهوة غير ممكنة ما دام بلدان العالم المستضعف تلعب ضمن قوانين اللعبة التي فرضتها دول الاستكبار العالمي، وهنا أيضاً يأتي الجواب الاسلامي على موضوع التنمية منارة هادية

بالنسبة الى بلدان العالم المستضعف أي ضرورة شق الطريق المستقل الثالث الذي لا يسير على النهج الرأسمالي أو النهج الماركسي الاشتراكي أي لا بد من تغيير جوهر كنطرة الى الحياة، وامتلاك عقيدة أخرى غير عقيدة الركض وراء القوة المادية والثروة المادية والتنمية الانتاجية. وذلك لكي تقوم عملية التنمية ضمن اطار آخر مختلف أهدافاً وأجهاً ووسائل ومنهجاً بما هو جار في برامج التنمية الرأسمالية أو الاشتراكية الماركسية.

أزمة الفقر والمجاعات:

ان استفحال أزمة المجاعة في أفريقيا .. واستفحال أزمة مئات الملايين من البشر الذين يعيشون تحت حزام الحد الأدنى من الغذاء المطلوب ليشكلان ادانة صارخة لحضارة الغرب (بشقيها)، وما أفرزته من نظام اقتصادي عالمي. فالمجاعة التي تهدد مئات الالوف وربما الملايين في أثيوبيا ليست ناجمة في أساسها من الجفاف أو الاسباب البيئية، فهكذا جاءت كشافاً لازمة أعمق تقع مسؤوليتها على النظام التقدمي الماركسي- اللينيني نفسه في أثيوبيا، ويجب أن نذكر أن هذا النظام نفسه قام بانقلابه على هيلاسلاسي بعد مجاعة اجتاحت أثيوبيا بعد جفاف فاقتهته مسؤولاً عن تلك المجاعة ولم تعتبر الجفاف السبب الحاسم فيها. وهكذا يشاء ربك أن يأتي الجفاف الثاني ليكشف التمثط الاجتماعي- الاقتصادي الاخر أيضاً. ان الزراعة في أثيوبيا تدهورت أكثر من ذي قبل

في ظل النظام الماركسي- اللينيني، وهو أمر شائع في أغلب التجارب المباشرة بما في ذلك الاتحاد السوفياتي نفسه. والانكى أن تأتي هذه المجاعة حتى تمتد أيدي التسول الاثيوبية الى البلدان الرأسمالية ولا تجد كفاية من البلدان الشقيقة. ثم تأتي فضيحتان تكشفان عن زيف هذه الانظمة، الاولى، أن قسماً من المساعدات التي قدمت لأثيوبيا حولت الى الاتحاد السوفياتي سداد لديون وأسلحة.

والفضيحة الثانية، أن رئاسة الجمهورية قدمت طلبية بنصف مليون استرليني ويسكي من بريطانيا، وهذا يكون القطب الاخر المسؤول عن الفقر والمجاعة العالميين يكن بالقيادات العلمانية التابعة للغرب بشقيه والمتحكمة في شؤون الدولة والمجتمع والاقتصاد، بكلمة أخرى، أن الاسباب البيئية للمجاعة هي مجرد كشاف لفصل القطبين العالميين الجهنيين اللذين يطحنان شعوب العالم المستضعفة: قطب مراكز الاستكبار العالمي وقطب الانظمة العلمانية- الليبرالية أو اليسارية المتحكمة برقاب الشعوب، ومن هنا أيضاً لا خلاص من هذه الازمة الا بشورة العالم المستضعف على هذين القطبين.

أزمات مراكز الاستكبار العالمي:

في المقابل تعشعش سلسلة أزمات في داخل مراكز الاستكبار العالمي نفسه، فالى جانب أزمة التنازع الميت بين هذه المراكز، خصوصاً فيما بين السوفيات والامريكيين وما

قد تفرزه من حرب عالمية مدمرة، فان هنالك أزمات ذات رؤوس متعددة بعضها يحمل طابعاً اقتصادياً كظاهرة ازدياد البطالة والتضخم والركود (العالم الرأسمالي) أو زيادة الاختلاسات الاقتصادية والمتدهورة في عدد من الصناعات وتدهور في الزراعة (الاتحاد السوفياتي) وكظاهرة ازدياد الجرائم- القتل، الاختلاس، الاغتصاب، السرقات (مشتركة بين النظامين)، او ظاهرة ازدياد الانحرافات كالسكر والادمان والتفسخ الاخلاقي والعائلي المشتركة بين النظامين.. او ظاهرة القلق النفسي والخوف من المستقبل والشعور بالوحدة والاعترا ب وما تولده من انهارات نفسية وحالات مرضية متنوعة (مشتركة بين النظامين) او ظاهرة ازمة الصراعات العنصرية والاثنية او القومية حيث اخذت مجتمعات النظامين الرأسمالي والاشتراكي تتكشف عن جملة انقسامات داخلية بسبب اللون او الجنس او اللغة او الاصول او القوميات او مشاكل الاقليات، فهذه المجتمعات تقوم على اساس سيطرة عصبية قوية عن العصبية الاخرى وهي ابعاد ماتكون عما تدعيه من مساواة مواطنة او اقامة العدل في ما بين ابناء تلك المجتمعات، ان مجموعة هذه الازمات سوف تفجر في داخل تلك المجتمعات سلسلة حركات لمواجهة ومعالجتها وستكون سبباً في تفجير الفطرة في عدد لا يستهان به من الناس بما سيكون اساساً لعالمية جديدة يتضمن فيها مستنقوا العالم فيما بينهم.

الاستقلال وتعمق التبعية في أغلب بلدان العالم المستضعف. الامر الذي يتطلب ثورة جذرية على هذه الحضارة والسير على طريق بعيد عن نمط الدولة الغربية الحديثة ونمطها المجتمعي الاستهلاكي وبرامجها التنموية الوهمية.

٢ - أزمة الديون .. وأزمة التنمية : ان العالم الثالث اليوم غارق في أزمة ديون تهدد الكثير من البلدان باعلان افلاسها ورهن استقلالها في المزداد. كما أن وصول ذلك العالم الى حد يستحيل معه سداد تلك الديون أخذ يهدد الاقتصاد العالمي كله بأزمة كبيرة .. ان مشكلة الديون العالمية المذكورة والناتجة أساساً عن نظام الربا أو لكونها تعتمد أساساً على الربا قد أثبتت أن الربا في محصلته النهائية قد يؤدي الى تعطيل الاقتصاد العالمي، هذا فضلاً عن نتائجه المدمرة بالنسبة للدول المدنية، لذلك كان الجواب الاسلامي لهذه الازمة عالم بلا ربا هو الجواب الصحيح حتى من الزاوية الاقتصادية الصرف. كذلك بالنسبة الى ما أثبتته التجربة من بطلان مشاريع التنمية التي قامت على أساس الفكر المتغرب «الليبرالي واليساري» حيث ازدادت هوة التخلف وازدادت الفروقات بين الدول المتقدمة والدول النامية وأصبحت عملية زدم هذه الهوة غير ممكنة ما دام بلدان العالم المستضعف تلعب ضمن قوانين اللعبة التي فرضتها دول الاستكبار العالمي، وهنا أيضاً يأتي الجواب الاسلامي على موضوع التنمية منارة هادية

بالنسبة الى بلدان العالم المستضعف أي ضرورة شق الطريق المستقل الثالث الذي لا يسير على النهج الرأسمالي أو النهج الماركسي الاشتراكي أي لا بد من تغيير جوهر كنطرة الى الحياة، وامتلاك عقيدة أخرى غير عقيدة الركض وراء القوة المادية والثروة المادية والتنمية الانتاجية. وذلك لكي تقوم عملية التنمية ضمن اطار آخر مختلف أهدافاً واتجاهاً ووسائل ومنهجاً بما هو جاز في برامج التنمية الرأسمالية أو الاشتراكية الماركسية.

أزمة الفقر والمجاعات :

ان استفحال أزمة المجاعة في أفريقيا .. واستفحال أزمة مئات الملايين من البشر الذين يعيشون تحت حزام الحد الأدنى من الغذاء المطلوب ليشكلان اذنة صارخة لحضارة الغرب (بنشقيها)، وما أفرزته من نظام اقتصادي عالمي. فالمجاعة التي تهدد مئات الالوف وربما الملايين في أثيوبيا ليست ناجمة في أساسها من الجفاف أو الاسباب البيئية، فهكذا جاءت كشافاً لازمة أعمق تقع مسؤوليتها على النظام التقدمي الماركسي- اللينيني نفسه في أثيوبيا، ويجب أن نذكر أن هذا النظام نفسه قام بانقلابه على هيلاسلاسي بعد مجاعة اجتاحت أثيوبيا بعد جفاف فاتمته مسؤولاً عن تلك المجاعة ولم تعتبر الجفاف السبب الحاسم فيها. وهكذا يشاء ربك أن يأتي الجفاف الثاني ليكشف النمط الاجتماعي- الاقتصادي الاخر أيضاً. ان الزراعة في أثيوبيا تدهورت أكثر من ذي قبل

في ظل النظام الماركسي- اللينيني، وهو أمر شائع في أغلب التجارب المباشرة بما في ذلك الاتحاد السوفياتي نفسه. والانكى أن تأتي هذه المجاعة حتى تمتد أيدي التسول الاثيوبية الى البلدان الرأسمالية ولا تجد كفاية من البلدان الشقيقة. ثم تأتي فضيحتان تكشفان عن زيف هذه الانظمة، الاولى، أن قسماً من المساعدات التي قدمت لأثيوبيا حولت الى الاتحاد السوفياتي سداد لديون وأسلحة.

والفضيحة الثانية، أن رئاسة الجمهورية قدمت طلبية بنصف مليون استرليني ويسكي من بريطانيا، وهذا يكون القطب الاخر المسؤول عن الفقر والمجاعة العالميين يكن بالقيادات العلمانية التابعة للغرب بشقيه والمتحكمة في شؤون الدولة والمجتمع والاقتصاد، بكلمة أخرى، أن الاسباب البيئية للمجاعة هي مجرد كشاف لفصل القطبين العالميين الجهنيين اللذين يطحنان شعوب العالم المستضعفة: قطب مراكز الاستكبار العالمي وقطب الانظمة العلمانية- الليبرالية أو اليسارية المتحكمة برقاب الشعوب، ومن هنا أيضاً لا خلاص من هذه الازمة الا بشورة العالم المستضعف على هذين القطبين.

أزمات مراكز الاستكبار العالمي :

في المقابل تعشعش سلسلة أزمات في داخل مراكز الاستكبار العالمي نفسه، فالى جانب أزمة التنازع الميت بين هذه المراكز، خصوصاً فيما بين السوفيات والامريكيين وما

قد تفرزه من حرب عالمية مدمرة، فان هنالك أزمات ذات رؤوس متعددة بعضها يحمل طابعاً اقتصادياً كظاهرة ازدياد البطالة والتضخم والركود (العالم الرأسمالي) أو زيادة الاختلاسات الاقتصادية والمتدهورة في عدد من الصناعات وتدهور في الزراعة (الاتحاد السوفياتي) وكظاهرة ازدياد الجرائم- القتل، الاختلاس، الاغتصاب، السرقات (مشتركة بين النظامين)، أو ظاهرة ازدياد الانحرافات كالسكر والادمان والتفسخ الاخلاقي والعائلي المشتركة بين النظامين .. أو ظاهرة القلق النفسي والخوف من المستقبل والشعور بالوحدة والاعترا ب وما تولده من انهيارات نفسية وحالات مرضية متنوعة (مشتركة بين النظامين) أو ظاهرة أزمة الصراعات العنصرية والاثنية أو القومية حيث اخذت مجتمعات النظامين الرأسمالي والاشتراكي تتكشف عن جملة انقسامات داخلية بسبب اللون أو الجنس أو اللغة أو الاصول أو القوميات أو مشاكل الاقليات، فهذه المجتمعات تقوم على اساس سيطرة عصبية قوية عن العصبية الاخرى وهي ابعاد ماتكون عما تدعيه من مساواة مواطنة أو اقامة العدل في ما بين ابناء تلك المجتمعات، ان مجموعة هذه الازمات سوف تفجر في داخل تلك المجتمعات سلسلة حركات لمواجهة ومعالجتها وستكون سبباً في تفجير الفطرة في عدد لا يستهان به من الناس مما سيكون اسماً لعالمية جديدة يتضمن فيها مستفوا العالم فيما بينهم.

سلف الناصرية

لعله من المفيد أن نفتح هنا ملف الناصرية حيث أن عبد الناصر قد أسهم بشكل رئيسي في صنع أحداث المنطقة لمدة تزيد عن عقد ونصف من الزمن مرت فيها الأمة بمراحل دقيقة وأحداث جسام.

إن أهمية تقييم الناصرية تكمن في سببين رئيسيين: - وجود قطاع في الشارع السياسي العربي يطرح رؤية سياسية واقتصادية واجتماعية محددة ويطلق على نفسه التيار الناصري.

- ارتباط اسم عبد الناصر بقضايا مصرية عاشتها الأمة وما زالت تعيشها حتى الآن مثل الموقف من الاستعمار من الصهيونية قضايا التغيير الاجتماعي قضية الوحدة العربية - قضية شكل النظام السياسي في الأقطار العربية.

وسوف نتمتع بشكل أساسي على المواقف العملية التي وقفها عبد الناصر وكذلك تصريحاته وخطبه.

عبد الناصر في السلطة

حكم عبد الناصر مصر عملياً منذ ١٩٥٤ وحتى ١٩٧٠ ولكي نستطيع أن نقيم التجربة سوف نركز على مجموعة من القضايا على النحو التالي:

- الظروف التي سبقت عبد الناصر مباشرة في المنطقة عموماً ومصر خصوصاً.
- موقف عبد الناصر من الصراع العربي الإسرائيلي.
- موقف عبد الناصر من المقاومة الفلسطينية
- موقف عبد الناصر من الاستعمار
- موقف عبد الناصر من شكل التنمية الاقتصادية
- موقف عبد الناصر من القيم الأجنبية
- موقف عبد الناصر من الوحدة العربية
- موقف عبد الناصر من العالم الإسلامي
- موقف عبد الناصر من شكل النظام السياسي.

الظروف التي سبقت عبد الناصر في المنطقة وفي مصر

إن أهمية دراسة تلك الظروف تكمن في حقيقة علمية وجوهرية وهي أن الحكم على أي تجربة لا يمكن أن يكون صحيحاً إلا بدراسة الظروف التي نشأت فيها هذا من ناحية ومن ناحية أخرى فإن دراسة الوضع السابق لعبد الناصر يجيب على سؤال خطير «هل تقدم عبد الناصر بالأمة والجاهير إلى الأمام في حسم قضاياها أم العكس؟»

في نهاية الأربعينات وبداية الخمسينات كانت المنطقة تغلي بالغضب والثورة وكانت الأمة تمارس نضالها ضد الاستعمار والأنظمة العميلة. كانت كل الأنظمة في المنطقة قد فقدت شرعيتها وأهتزت بعنف وخصوصاً بعد نكبة ١٩٤٨ ولم تعد قادرة على الاستمرار. كان التغيير قادماً لا محالة. وكانت الجماهير قد وعت ظروفها جيداً ووسائل عملها وأصبحت تمارس النضال ليلاً ونهاراً. ضد الاستعمار - ضد الصهيونية - ضد الظلم الاجتماعي والاقتصادي وضد الاستبداد السياسي. كانت الجماهير قد بدأت في تنظيم نفسها أسلامياً بعد أن فقدت الثقة تماماً في كل أنظمة النكبة. وكان من الواضح أن زمام المبادرة قد أصبح بيد الجماهير ولناخذ مصر كمثال.

في ١٩٥٠ وقع نحو ٤٩ أضراباً عالياً. غطت جميع المصانع تقريباً وشارك فيها نحو ٤٢ نقابة.

[أنظر كتاب الأستاذ طارق البشري «الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢» الطبعة الثانية - ١٩٨١م - دار الشروق].

في عام ١٩٥١ حدثت انتفاضات فلاحية بقيادة أئمة المساجد وبعض قيادات الأنجاء الإسلامي

وخصوصاً في قرى كفور نجم - بهوت - ميت نضالة.

[أنظر كتاب «دور الحركة الإسلامية في تصفية الأقطاع» محمد موزو قرقر - دار البحوث العلمية ١٩٨٠]

مظاهرات طلابية مستمرة في ١٩٥٠ - ١٩٥١ ولم تنقطع إطلاقاً ووصول الأنجاء الإسلامي إلى رئاسة اتحاد الطلاب وخصوصاً جامعة القاهرة (جامعة فؤاد وقها).

مشاركة البوليس في القتال ضد الإنجليز في القناة. وكذلك تطوع بعض ضباط الجيش للقتال في صفوف المجاهدين المسلمين ضد الاحتلال الإنجليزي في القناة. «مقدمات ٢٣ يوليو - الراجعي»

انضمام البوليس إلى قطاعات الشعب في التظاهر ضد الأوضاع القائمة وخصوصاً يوم ٢٥ يناير ١٩٥٢ «الراجعي مصدر سابق»

أضراب الكونستبلات «أحد فروع البوليس في مصر». «الراجعي مصدر سابق»

قيام حركة جهادية من الشباب المسلم ضد الإنجليز في القناة والثل الكبير والتورين وسقوط العديد من الشهداء وتحقيق ضربات قاصمة للاحتلال.

[حسن دوح - دور الشباب المسلم في الكفاح المسلح ضد الإنجليز في القناة - دار القلم ١٩٧٥م]

وللهولة الأولى يتضح اتساع الحركة الجماهيرية وحيويتها وأن مؤسسات النظام (استعمار - ملك - أضراب علانية) لم تعد قادرة على احتلالها وحتى حزب الوفد «مقاوم الجماهير التقليدي» والذي يصعد إلى السلطة دائماً في حالات المد الجماهيري ليقوم بامتصاص ذلك المد لم يستطع أن يطوق تلك الحركة أو يمتصها (حكومة الوفد ١٩٥١). كانت الحركة أوسع وأكبر من أن يتم احتواؤها داخل مؤسسة النظام بما فيها الوفد.

ولقد حددت الجماهير مطالبها كما يقول الأستاذ طارق البشري في المرجع المذكور «الغاء الملكية - الجلاء التام - الكفاح المسلح ضد الصهيونية -

القضاء على الأقطاع والرأسمالية» ص ٥١٥. وهكذا كان الوضع في حالة أزمة. نظام لم يعد قادراً على الاستمرار. جماهير تملك زمام المبادرة - كفاح مسلح - انتفاض عالى وفلاحى وطلابى تنظيات إسلامية خارج إطار النظام.

والنتيجة الطبيعية لكل هذا هو انتصار الجماهير واكتساح الاستعمار والصهيونية والملك والأقطاع والرأسمالية وأقامة نظام أسلامي.

وجاء عبد الناصر. فهل تقدم بتلك الجماهير الواعدة إلى الأمام أم جرأها إلى الخلف؟ هل كان على مستوى حركة الجماهير أم كان ضدها؟ سوف يظهر هذا من خلال تحليلنا لموقف عبد الناصر من كافة القضايا التي ناضلت من أجلها الجماهير.

موقف عبد الناصر من الصهيونية

استلم عبد الناصر قيادة الجماهير في المنطقة وقد حددت تلك الجماهير رؤيتها في الصراع العربي الاسرائيلي بشكل واضح في الكفاح المسلح وحرب التحرير الشعبية تحت ظل العقيدة الاسلامية - واعتبار الصراع العربي الاسرائيلي حلقة من حلقات الصراع الطويل بين الأمة الاسلامية واعدائها. صراع حضاري يمتد في التاريخ والجغرافيا حتى خبير وبني قيتقاع. كانت الجماهير قد ثبت لها بشكل قاطع بعد تجربة قتال الانجاء الاسلامي في فلسطين ١٩٤٨ أن ذلك الصراع لن يحسمه الا الاسلام. وأن العلمانية بكافة اتجاهاتها مفلسة. وأن كافة الحلول الوسطية والقرارات الدولية مجرد لعبة للإلهاء وتضييع الوقت. فإذا كان موقف عب الناصر؟!

- في ٣ أغسطس ١٩٥٤ صرح الرئيس عبد الناصر بأن مصر تحتاج إلى السلام وأقترح أن تقوم الولايات المتحدة الأمريكية بدور الوسيط بين إسرائيل والدول العربية. وقال إن مصر تريد أن تنهي التوتر القائم مع إسرائيل شرعية أن يتم تنفيذ قرارات الأمم المتحدة.

[إلى القاضي - شئون فلسطينية - العدد ٢٢ حزيران يونيو ١٩٧٣ - تقرير حول مشاريع التسويات

في كتاب مايلز كوبلاند - دار الفكر بيروت ١٩٧٠

يقول كوبلاند «أنه مع كيم روزفلت وروبرت أندرسون قد نشطوا بعد هذا التصريح لاجراء محادثات مع بن جوريون وعبد الناصر لتحقيق التسوية وأن روزفلت قد حصل على موافقة عبد الناصر على ترتيب لقاء سري في بحث خاص في البحر الأبيض»

وكتب مايلز كوبلاند في صحيفة التايمز اللندنية بتاريخ ٢٤ يونيو حزيران ١٩٧١ يقول «في الفترة ١٩٥٣ - ١٩٥٤ تبادل الرئيس عبد الناصر عدد من الرسائل مع موسى شاريت رئيس الوزارة الاسرائيلية وأن إجتماعات سرية عقدت بين ممثلين عن مصر واسرائيل في إحدى العواصم العربية».

وفي مذكرات بن جوريون التي نشرتها جريدة معاريف في ٩. ٢. ١٦. ٢٣ من شهر تموز ١٩٧١ حديث عن الرسائل المتبادلة بين مصر واسرائيل في عام ١٩٥٣

حسنا ليكن مايلز كوبلاند كاذباً وليكن بن جوريون كاذباً ولتكن ليلى القاضي كاذبة ولكن ما رأيك بمحمد حسنين هيكل

يقول هيكل في كتابه «عبد الناصر والعالم» الصادر ١٩٧١ «إن الرئيس الأمريكي إيزنهاور أوفد سنة ١٩٥٥ روبرت أندرسون الى القاهرة حاملاً معه رسالة تفيد في جملتها أن الولايات المتحدة ترغب في حل المشكلة الفلسطينية وإنهاء حالة الحرب بين مصر واسرائيل

وعقد أندرسون سلسلة من الاجتماعات مع الرئيس عبد الناصر في منزل بالزمالك حيث بسط عبد الناصر للمبعوث الأمريكي وجهة نظره في أن أساس أي حل يجب أن يكون مشروع التقسيم الصادر عن الأمم المتحدة عام ١٩٤٧»

ويقول هيكل أيضاً في نفس المصدر «بذل أندرسون قصاري جهده ولكن كان في المقام الأول محكوماً بالفشل لان الاسرائيليين لم يكونوا يتون

بالقطع الرجوع الى الحدود المقررة بموجب مشروع التقسيم

هل يكذب هيكل على عبد الناصر أيضاً؟
حسناً لننظر ج. ع. م (الجمهورية العربية المتحدة) وزارة الأرشاد القومي - مجموعة خطب وبيانات وتصريحات عبد الناصر ١٩٦٦

«في ٢٨ تشرين الثاني نوفمبر ١٩٥٥ قال الرئيس عبد الناصر في تصريح نشرته الصحف المصرية وذلك تعليقا على مشروع أيدن الذي أعلنه الأخير في خطاب سياسي في قاعة البلدية في لندن والذي يقترح فيه حل وسط بين العرب المطالبين بحدود التقسيم في ١٩٤٧ واسرائيل المطالبة بحدود الهدنة في ٤٩ قال عبد الناصر

«إن عودة أيدن الى قرارات هيئة الأمم المتحدة لعام ١٩٤٧ تشير الى أن حقوق الشعب الفلسطيني لم يتم التخلي عنها وأن الوقت قد حان لإحياء تلك القرارات التي أهملت لمدة ٨ سنوات»

[نشرت الصحف المصرية جميعاً (الأهرام - الأخبار - الجمهورية) هذا التصريح بتاريخ ٢٩ نوفمبر/تشرين ثان ١٩٥٥]

هل تكذب الصحف المصرية على عبد الناصر في عهده؟

في ١٢ تشرين الثاني (نوفمبر) ١٩٥٥ قال الرئيس جمال عبد الناصر في تصريح لصحيفة نيوز كرونكل اللندنية «أنه لأول مرة يحاول رئيس وزراء غربي مسئول أن يكون عادلاً ويذكر قرارات الأمم المتحدة» وأن السيد أيدن أخذ مسلكاً إيجابياً أزاء مشكلة أهملت. أمداً طويلاً ويمكن أن تؤدي مقترحاته الى منع التوتر والتخفيف من حدته وأني لا أقول أن كل عربي سيفوقني على هذا فهذه وجهة نظري الشخصية»

- صرح الرئيس عبد الناصر في مؤتمر باندونج «أن ما عرضته الأمم المتحدة عام ١٩٤٨ يمكن اعتباره حلاً مرضياً»

[كتاب خريف الغضب - محمد حسنين هيكل - طبعة لندن - ١٩٨٣]

- في عام ١٩٦٧ وافق الرئيس عبد الناصر على قرار ٢٤٢ وينص القرار على مايلي:

١ - يؤكد القرار أن تحقيق مبادئ الأمم المتحدة يتطلب إقامة سلام دائم وعادل في الشرق الأوسط ويتطلب تطبيق كل من المبادئ التالية:

أ - سحب القوات المسلحة الاسرائيلية من أراضي احتلتها في النزاع الأخير

[النص الفرنسي يقول من الأراضي]

ب - إنهاء جميع إدعاءات أو حالات الحرب واحترام والأعتراف بسيادة ووحدة أراضي كل دولة في المنطقة واستقلالها السياسي وحقوقها في العيش بسلام ضمن حدود آمنة ومعترف بها وحررة من التهديد وأعمال القوة

٢ - يؤكد القرار الحاجة الى

أ - ضمان حرية الملاحة في الممرات الدولية لجميع دول المنطقة

ب - تحقيق تسوية عادلة لمشكلة اللاجئين

ج - ضمان المناعة الإقليمية والاستقلال السياسي لكل دولة في المنطقة عن طريق إجراءات بينها إقامة مناطق محررة من السلاح

وفي تصريح رسمي مصري في ٢ أبريل ١٩٦٩ نشر بالصحف المصرية في اليوم التالي

١ - لا نشترط مصر الانسحاب المسبق أو الحلاء الكامل كخطوة أولى من أجل تنفيذ قرار مجلس الأمن

٢ - إن مصر قدمت تنازلات هامة أعلنها وزير الخارجية في ١١ أبريل ١٩٦٨ تلخصت في

أ - الموافقة على مرور السفن الاسرائيلية في قناة السويس

ب - إقامة مناطق منزوعة السلاح على طريقي الحدود بين البلدين

ج - عدم وضع أي شروط مسبقة على عملية تنفيذ قرار مجلس الأمن

وفي ١ مايو ١٩٧٠ من شبرا الخيمة وجه الرئيس عبد الناصر نداء الى الرئيس الأمريكي يدعو الى العمل على تحقيق تسوية في الشرق الأوسط

وردت الإدارة الامريكية على ذلك بمبادرة روجرز التي تنص على:

١ - وقف إطلاق النار لمدة محددة

٢ - التوصل الى اتفاق سلام ينص على:

أ - اعتراف متبادل بين الأردن واسرائيل وبين ج. ع. م. واسرائيل

ب - انسحاب اسرائيل من أراض محتلة في

١٩٦٧ عملاً بقرار مجلس الأمن رقم ٢٤٢

وأخيراً في ١١ أغسطس ١٩٧٠ في مقال هيكل الأسبوعي بعنوان قضايا أساسية للمناقشة - وضمن حوار عبد الناصر مع الوفد السوداني قال عبد الناصر

«إن أمريكا وحدها هي التي تستطيع أن تضغط على اسرائيل في اتجاه الانسحاب وتنفيذ قرار ٢٤٢»

هل تملك امريكا وحدها أوراق اللعب أو ٩٩٪ من الأوراق؟

والآن ما هو تقييم عبد الناصر عبر مواقفه من القضية الفلسطينية الذي جاء الى السلطة من معطفها؟

عبد الناصر والمقاومة الفلسطينية

بدأت المقاومة الفلسطينية «خط الكفاح المسلح» عام ١٩٦٥ وكتيجة طبيعية لأدراك الجماهير لإفلاس الأنظمة العربية وعدم قدرتها على أن تعكس تطلعات الجماهير بالنسبة لقضيتها المركزية

وكان من الطبيعي أن تكون تلك المقاومة نواة لتجمع الجماهير لتضجر الحرب الشعبية ضد اسرائيل في اتجاه اجتثاثها من جذورها

ولقد وصلت المقاومة الى تلك المرحلة بالفعل في يوم ٢١ مارس ١٩٦٨ عقب صمودها البطولي القذ في معركة الكرامة

فإذا كان موقف عبد الناصر منها؟

في عدد أبريل ١٩٦٥ أجاب عبد الناصر في حديث مجلة ريبالي الفرنسي عن سؤال متعلق بمنظمة التحرير الفلسطينية

«وعندما تستكمل المنظمة استعدادها سوف تشرع في العمل من أجل تطبيق مقررات الأمم المتحدة الخاصة بفلسطين».

إلى أهرام الجيزة أغسطس - سبتمبر ١٩٦٨ (٦ مقالات)

يقول هيكل أنه من الخطأ اعتبار المقاومة نواة لحرب تحرير شعبية وأن الادعاء بأن تجربة فيتنام يمكن تكرارها. إدعاء ساذج لأن ظروف المنطقة والعالم مختلفة. وكذلك التضاريس.

«فطبيعة الأرض الفيتنامية تختلف عن أرض فلسطين».

وهكذا أتى هيكل ظلالة من الشك حول المقاومة ودعاها إلى أن تكون ورقة ضغط على إسرائيل لتحقيق التسوية.

موقف عبد الناصر من الاستعمار :

كانت الجماهير قد حددت موقفها من الاستعمار باعتباره حلقة من حلقات الصراع التاريخي بين الأمة الإسلامية والحضارة الغربية الصليبية. وأن تصفية الاستعمار تعني تصفية كل تواجد عسكري والسياسي والاقتصادي والاجتماعي والثقافي. وأن صراعنا مع الاستعمار لا يتعلق فقط بشي خارج دوائنا فنحن كمجموعة بشرية موضوع للصراع وللسنا طرفاً فيه فقط ولابد أن تستند حركة المقاومة للاستعمار إلى غمز دقيق في الهوية والانتماء ولا يتأتى هذا إلا بإدراك أكيد لتاريخنا المتميز ونحمل الموروث الفكري والحضاري فينا.

وأن الاستعمار لكي يستعبدنا كان عليه أن يزور ثقافته وأغاط فكره وحضارته فينا. وأن يغيب وعينا التاريخي. وأن الاستقلال والتحرر الوطني بمعزل عن الإسلام يبدو مستحيلاً لأنه في النهاية سيقع أسيراً لنمذج الحضارة الغربية. وهكذا فإن تجربة عبد الناصر في مقاومة الاستعمار وما أنها لا تحمل تلك المضامين قد سقطت أمام أول هجمة استعمارية وذلك يعود إلى

أن أسلوب الاستقلال الذي مارسه عبد الناصر قد أقيم على أساس صورة مقتبسة من نماذج مجتمعات الغرب سواء المجتمعات الرأسمالية أو الاشتراكية.

عبد الناصر قبل بالفعل مشروع الحلاء الذي كانت الجماهير قد أسقطته عام ١٩٥١ حيناً اضطروا إلى إلغاء المعاهدة تحت الضغط الجماهيري.

كما أن عبد الناصر قد ترك القوانين الاستعمارية كما هي وأغاط الثقافة وشكل البناء الاقتصادي للمجتمع المصري أقتبست من المجتمعات الغربية بمخارجها الرأسمالية والاشتراكية.

فهل تقدم عبد الناصر بالجماهير في مواجهة الاستعمار أم تخلف بها؟!

عبد الناصر وشكل التنمية الاقتصادية :

كانت الجماهير قد حددت موقفها في بناء مجتمع إسلامي يحقق العدالة والحرية والحياة الكريمة لكل إنسان. وكانت تدرك أن التنمية ترتبط أساساً بقم المجتمع وأن أي شكل من أشكال التنمية يغفل البعد الحضاري والقيمي للأمة لابد أن يفشل. وأن التنمية الحقيقية لابد أن تكون مستقلة عن الغرب الاستعماري بشقية الرأسمالية والاشتراكية إن التنمية الاقتصادية هي أساساً تنمية قيمة وإنسانية في المقام الأول وتعتمد على موارد الأمة الذاتية أصلاً وتلبي حاجاتها الواقعية. ولكن عبد الناصر لم يدرك ذلك كله. وقام ببناء نمط اقتصادي مرتبط بالجناح الاشتراكي للاستعمار وبعض دول الكتلة الغربية كما أن عبد الناصر لم يجعل الجماهير حارساً على التنمية. بل قام بسحق الإنسان الحارس الأساسي للبناء فما أسرع ماهاوت مؤسساته الاقتصادية.

لقد جعل عبد الناصر من الجماهير مجرد متفرج أو مجرد ترس في عملية التنمية.

ولكن السؤال الآن إلى أي القوى الاجتماعية انحاز عبد الناصر؟

وفي الحقيقة أن الإجابة على ذلك السؤال هامة

جداً. بل وتحدد طبيعة نظام عبد الناصر تحديداً جيداً.

لقد اعتمد عبد الناصر في بناء مؤسساته الاقتصادية على مجموعة من المعتبرين من الطبقة المتوسطة كما اعتمد على عناصر كثيرة من الأسر الأقطاعية التي كانت تشكل جزءاً من نظام ما قبل ١٩٥٢. وسوف نضرب عدداً من الأمثلة :

— أسرة أباطة مثلاً تتشكل ١٦ ألف فدان في محافظة الشرقية ولقد امتلكتها عن طريق خيانة جدها الأكبر لأحمد عرابي في قتاله مع الإنجليز ومارست تلك الأسرة طوال حياتها أبشع وسائل الظلم ضد الفلاحين من قتل إلى هتك أعراض إلى سخره الخ..

وقام عبد الناصر في بداية حكمه بزيارة عميد تلك الأسرة وهو أحمد أباطة في قرية «الرباعية» بالشرقية بل وتناول معه طعام الغداء. ومن الطبيعي بعدها أن يكون أحد أبناء تلك الأسرة هو أمين الاتحاد الاشتراكي بمحافظة الشرقية «وجيه أباطة» ثم محافظاً فيما بعد للقاهرة في الستينات ويمكن قياس ذلك على معظم المحافظات. كآسرة عامر في المنيا مثلاً.

لقد قام عبد الناصر بالاعتماد على الأسر الأقطاعية لتدعيم حكمه وكان سلوكه تجاه تلك الأسر أن يقوم بتصفية الأسر الأقطاعية التي تصارعه ويدعم الأسر التي كانت على استعداد أن تؤيده بصرف النظر عن بشاعتها وظلمها وتاريخها الأسود ضد الجماهير. وهكذا فإن قانون الإصلاح الزراعي مثلاً قد تم تطبيقه على بعض الأسر ولم يتم تطبيقه على أسر أخرى مثل أسرة أباطة بالشرقية وعامر بالمنيا.

وفي أعقاب حركة ١٩٥٢. واستجابة لها — قام عمال أحد المصانع الخاصة والملوكة لأحد الرأسماليين (مصنع نسيج في كفر الدوار بالاعتماد داخلها هاتفين بحياة عبد الناصر ومطالين بمطالب عالية مشروعة من تحسين ظروف العمل — إلى رفع الأجور وغيرها. وللعجب يقوم النظام الناصري بأرسال إحدى الكتائب المسلحة لفض حركة الاعتصام واعتقال العمال وتقديهم للمحاكمة. والأعجب أن تصدر أحكام الأعدام على كل من العاملين (خميس

— وبصري) وأن يتم تنفيذ الحكم سريعاً وتلاوة الحكم في جمع من العمال في المصنع ذاته.

[انظر كتاب الحديعة الناصرية. صافيناز كاظم — دار الاعتصام]

عبد الناصر والقيم الاجتماعية للأمة

سنتكرر المقولة التقليدية من أن الاستعمار وكما محاولة لربطنا به قد زرع مؤسسات علمانية وتبشيرية تنخر في قيم الأمة وتراثها. وتقوم بثق قيم الحضارة الغربية الصليبية. فإذا كان موقف عبد الناصر من ذلك.

لنأخذ قضية تحرير المرأة كمثال. وحيث أن الإسلام قد أعطى المرأة كل حقوقها. وأن حركة تحرير المرأة ما هي إلا حركة استعمارية مشبوهة تهدف إلى تفسخ المجتمع تمهيداً لربطه نهائياً بالاستعمار. وحيث أن الزبي الإسلامي ارتبط دائماً كشكل من أشكال الرفض والنضال ضد الاستعمار (تجربة ثورة الجزائر — تجربة الثورة الإسلامية في إيران).

ومن العجب أن يقف عبد الناصر بشكل بشع ومباشر ضد زبي المرأة المسلمة. ويقوم بمنع المحجبات من دخول الجامعة أو العمل في المصالح الحكومية. كما شنت وسائل إعلامه حرباً شرسة ضد ذلك الزبي.

ونأخذ مثلاً آخر هو موقف عبد الناصر من المدارس الأجنبية. وبعثات التبشير التي تتقنع تحت ستار العمل الطبي. فلقد سمح لها عبد الناصر بالعمل داخل المجتمع المصري برغم ارتباطها بالاستعمار. وعلى الجانب الآخر قام بأغلاق «الكتاتيب» مدارس تحفيظ القرآن والتي كانت منتشرة في كل قرى ومدن مصر.

كما أن وسائل الإعلام الناصرية قد قامت من جانبها بالهجوم المستمر على الأخلاق الإسلامية ودعت إلى التحلل بدعوى مجازاة العصر بل إنها حاولت طوال الستينات استئصال أي شكل من أشكال الارتباط بالإسلام. ومارست هجوماً مستمراً على الشريعة الإسلامية الغراء. وقانون الأحوال الشخصية الإسلامي (الطلاق — تعدد الزوجات) نذكر في هذا الصدد فيلم مصري مشهور ظهر في الستينات تحت

اسم «الشيخ متلوف» وهو فيلم يسخر من علماء الدين الإسلامي.

وهكذا فإن عبد الناصر بدلاً من أن يتبنى قيم الإسلام، عقيدة الأمة، كحق راسخ ضد الاستعمار فإنه قد تبني الخط العلماني المعادي لقيم الأمة.

موقف عبد الناصر من الوحدة العربية

لعل البعض يعتبر أن أهم خصائص الناصرية هو الدعوة إلى الوحدة العربية والقومية العربية. وفي الحقيقة فإن النظرة الدقيقة إلى هذا الأمر تستوجب كثيراً من الحوار.

إن الأمة العربية من المحيط الأطلسي إلى الخليج العربي قد أصبحت عربية فقط بعد الإسلام وبسبب الإسلام. وباستثناء الجزيرة العربية فإن كل الدول العربية تقريباً، بما فيها مصر لم تصبح عربية إلا بالإسلام. وهكذا فإن أي محاولة لتحقيق الوحدة العربية خارج إطار الإسلام هي محاولة مشبوهة ومحكوم عليها بالفشل وتفقد شرط نجاحها الرئيسي.

إن تغيب البعد الإسلامي للوحدة عن عمد يعد عملاً ضد الوحدة. بل إن الشكل الذي طرحه عبد الناصر للوحدة يعد التضاف حول مفهوم الوحدة وضرباً لها في الصميم وأجهاضاً لتوجهات الجاهيز الحقيقية نحو الوحدة في إطار الإسلام.

إن تلك المنطقة كانت متحدة دائماً حين كانت تحكم بالإسلام وكانت متفرقة دوماً في غياب الإسلام.

ومن الطبيعي أن نذكر في هذا الصدد أن القومية العربية قد نشأت في أكتاف المد الاستعماري الغربي وقد قام بالتظير لها المغربون وخصوصاً من الموارنة ذوي التوجهات المعروفة.

وقد كانت التجربة الناصرية للوحدة خارج إطار الإسلام بل وفي أحيان كثيرة موجهة ضد الإسلام وكان بدلياً بالتالي ألا تحقق أي نجاح حقيقي.

موقف عبد الناصر من العالم الإسلامي :

منذ اللحظة الأولى حاول عبد الناصر جهده قطع صلات مصر التاريخية والجغرافية بالعالم الإسلامي وراح يعمل في دوائر القومية المصرية - أو القومية العربية - عدم الانحياز الخ... ولك أن تدرك مدى الخسارة والفداحة التي لحقت بمصر والعالم الإسلامي من جراء ذلك. فكيف يعمل القلب خارج الجسم وكيف يعمل الجسم بل قلب.

وسوف نضرب مثلاً واحداً وواضحاً على موقف عبد الناصر من قضايا العالم الإسلامي.

في المسألة القبرصية نجد أن عبد الناصر أقام علاقات وثيقة مع الأسقف مكاريوس. بل إن الصحف المصرية راحت تشيد بمنظمة أيوكا ونضالها الفذ!! مع العلم أن التشيد الذي يردده رجال تلك المنظمة بقول بالحرف الواحد «تعالوا لنقتل المسلمين الأتراك» ومن الغريب أن تكون تلك العلاقة بين نظام عبد الناصر العلماني ونظام مكاريوس «رجل الدين المسيحي» مما يجعلنا لا نجد مبرراً واحداً لتلك العلاقة إلا العداء للإسلام والمسلمين.

موقف عبد الناصر من الحريات. ومن شكل النظام السياسي

كان من الطبيعي والحالة هذه أن يكون نظام عبد الناصر استبدادياً وبشعاً. بل أن يسلط عبد الناصر رجال مخبراته وأجهزة قمعته لسحق كرامة الإنسان في مصر. ولقد شهدت فترة حكم عبد الناصر أبشع أنواع القتل والتعذيب والتشريد وهناك الأعراض وقطع الأرزاق وحل المنظمات والقبائل.

لقد كانت الجماهير تحلم بأقامة نظام سياسي يعتمد على الشورى وبحقق الحرية الكاملة للجماهير على أساس أن الحرية هي الأساس الصلب الذي من خلاله تستطيع الجماهير أن تمارس نضالها ضد الاستعمار وضد الصهيونية وتمارس حقها في بناء مجتمع غير مرتبط بالاستعمار بحقق العدل والكفاية والحرية. ولكن عبد الناصر بما أنه خان الجماهير في كل

قضاياها فلقد خانها في قضية الحرية وقام بالغاء كل الأحزاب وسجن كل السياسيين من أخوان مسلمين ٥٤. ٥٧. ٦٥ ومن شيوعيين ٥٨. ٦١ وكذلك أعضاء حزب الوفد. وما حلت معتقلات عبد الناصر يوماً من السياسيين.

لقد طرح عبد الناصر نظام حزب الواحد «هيئة التحرير ثم الاتحاد القومي وأخيراً الاتحاد الاشتراكي» وهي في النهاية تعني الوصاية على الجماهير وأن يصبح الزعيم الوحيد والسياسي الوحيد والاقتصادي الوحيد والملمهم دائماً!! وليس على الجماهير إلا أن تصطف خلفه في صفوف طويلة وتبعه حيثما سار.

وهكذا فإن عبد الناصر الذي تولى السلطة عام ١٩٥٢ والجماهير في ذروة حيورتها وهديرها. تركها ١٩٧٠ وهي غائبة عن قضاياها ملتزمة بيوتها أو تقبع في السجون إذا ما تجرأت وعارضت.

وفي الحقيقة فإن الجماهير لم تستسلم تماماً لعبد الناصر وحدثت محاولات مستمرة للنضال ضده منذ ١٩٥٤ حتى ١٩٧٠ ابتداءً من محاولات الأتجاه الإسلامي المستمرة إلى مظاهرات الطلبة والعامل سنة ١٩٦٨.

محمد م. - القاهرة

الاخوة قراء الطليعة الاسلامية

نحيط الاخوة الذين يرغبون بمراسلة الطليعة الاسلامية إن عنوان المجلة في الولايات المتحدة، قد تغير وإن العنوان الجديد هو:

P. O. BOX 33807
Raleigh, N C 27606
U. S. A.

علماً بأننا سنستمر في استلام الرسائل على العنوان القديم ولمدة شهرين من الآن حتى نضمن وصول رسائل الأخوة اللذين ارسلوا رسائلهم على العنوان القديم.

«الطليعة الاسلامية»

لما كان الهدف الرئيسي من العمل الاسلامي هو مرضاة الله وتعبيد الناس له وتحكيم شرعه على أرض الواقع عبر صياغة سليمة للانسان واعادة لبناء الهيكل الاجتماعي للامة وفق رؤية عقيدية ومنهج رباني وعلى هدي فلسفة تشريعية قادرة على بناء الحضارة والحياة الانسانية . فان أولويات الاهتمام تنصب على ضرورة توافر حالة من الانسجام والتناغم بين قيم التشريع الاسلامي والمحتوى الداخلي للانسان وما يفرزه ذلك الانسجام وهذا التناغم من ايقاعات مترنة في السلوك والممارسات والمواقف تشكل بمحصلتها النهائية مائزاً للشخصية العاملة في رحاب الله تعالى وفي سبيله سيا ونحن نخوض ملحمة الصراع الدامي مع أعداء الله سبحانه . وحيث أن فلسفة الرسالات وغاية التشريع قد أجلها رسولنا العظيم محمد بن عبد الله (صلى الله عليه وسلم) بعبارته الجامعة المانعة التي يقول فيها (انما بعثت لأتمم مكارم الاخلاق) لذلك كان لا بد لنا من استحضار القيم الاخلاقية واستيعابها الى الحد الذي تنبض معه بالمصاديق والممارسات الحية في تصرفات المتصدين للعمل في هذا المضمار الحيوي وبشكل يمنحهم الضمانات الكافية للحيلولة دون الانحراف والزيم وتحكيم الهوى الذي

سرعان ما يتردى في وهدة الكثيرون من حملة الشعارات البراقة في الحركات العلمانية والتي تتلغف بأثواب الدفاع عن المحرومين والانتصار لقضاياهم . حيث ما أسرع ما تنخلع تلك الاثواب والبراق لتخرج عارية عن كل قيمة أخلاقية تحول بينها وبين الظلم والاضطهاد فتتحول بذلك الى كابوس رعب رهيب لا يقل خطورة عن ذلك الذي دعت الى اسقاطه قبل وصولها لمرحلة الحسم والانتصار . من هنا كان لا بد لنا جميعاً من استيعاب كامل لكل المفردات الاخلاقية التي دعت اليها الرسالات والتي بذل من أجلها أنبياء الله ورسله الدماء والدموع والفرق .

وسأحاول في هذا البحث المقتضب لأن أتطرق للمركبات الاخلاقية التي ينبغي أن يتحلى بها الساسة الاسلاميون معرضاً عن ذكر بعض المفردات الاخلاقية — لا رغبة عنها — وانما لكونها أولويات يفترض وجودها لدى عامة المسلمين فضلاً عن طليعهم الواعية العاملة . ولعل أهم المركبات الاخلاقية في العمل السياسي الاسلامي ما يلي :

١ - الاحساس العميق للانتماء للحركة الاسلامية العالمية التي تواجه اليوم تحديات الكفر العالمي وامكاناته المادية المجندة أساساً لاستئصال جذور الصوحة الاسلامية المتنامية

والتي لوقدر لها أن تنطلق لانبثت عملاقاً مارداً يكتسح كل مخلفات عصر التخلف وظلمات السنن العجاف ولحفرت أخاديد عميقة في مسار التغيير وحركة التاريخ التي توجهها الارادة البشرية ضمن قدر الهي ومشيئة ربانية ولترسم في نهاية المطاف خارطة جديدة للعالم تخلو من كل أشكال البؤس وألوان الحرمان والقهر والاضطهاد ولتنهي مسلسل عذابات الانسان وألامه وأهاته .

ان احساساً بالانتماء للحركة الاسلامية العالمية من شأنه أن يدفع العمل والعاملين الى الامام وبزخم ثوري متدفق تتواصل دفعاته من خلال التلاحم المصيري والترابط العضوي الذي يشد فصائل الحركة الاسلامية كلها (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً كأنهم بنيان مرصوص) وذلك انطلاقة من وعي كامل للمسؤولية التضامنية التي يتحمل تبعاتها الاسلاميون جميعاً بحيث قد يتسبب انفلات البعض من رباطها اضراراً مباشرة لا يسلم من تأثيراتها السلبية أحد . خاصة وأن قوى الكفر العالمي لا تميز بين تلك العينة الاسلامية أو تلك ، اذ المطلوب هو الرأس الاسلامي أينما وجد ، وأن تحدياً بهذا الشكل والى حد الاستئصال لكل ما هو اسلامي وعظيم ومقدس جدير بأن يثير فينا احساساً مشتركاً بضرورة الانتماء لمعسكر الهدى والدفاع عن كل المواقع المتقدمة فيه تجسيدا لقوله تعالى (واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا) وقوله سبحانه (ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم) وكذلك دفاعاً عن الذات الاسلامية من خلال

المساهمة في الدفاع عن الكل المستهدف والذي نحن جزء لا يتجزأ من كيانه ، حيث لا عاصم لبعضنا اذا ما هلك البعض الآخر .

وعلى هذا فان محاولات الالغاء والتجسيم والتضعيف لأي من الوجودات الاسلامية وبأيدي الاسلاميين أنفسهم سوف يصب بالتالي في بحر المصالح الاستكبارية وما يخدم أعداء الله الذين يثربصون بنا الدوائر فتقر عيونهم لحالة التآكل التي تحتاج الحركة الاسلامية وتنهش لحمها وتضعف قواها . ان الاحساس الحقيقي بالانتماء لساحة الاسلاميين يولد بالضرورة حالة من الانضباط العالي والاتزان الحكيم وينمي الشعور بالمسؤولية الشرعية والتاريخية الذي يتطلب قدراً كافياً من الشجاعة والاستعداد الذاتي للتربية والترويض لصد رياح الهوى وإجاءات الذات وأمراض الأنا عبر الايمان بضرورة المحافظة على المصلحة الاسلامية العليا والمتثلة أساساً بحفظ الكيانات الاسلامية الاصيلية ودعمها واستنادها ليتسنى لها ممارسة دورها كاملاً في عملية الصراع وميادين المواجهة . الامر الذي يدعونا جميعاً للمزيد من ضبط النفس والتعقل والالتزام الواعي بعيداً عن تأثيرات المزاج وضغط العواطف الجامحة وردود الفعل المتسمة بالتشنج والمفتقرة لأبسط مبادئ الحكمة والنضوج السياسي سيما ونحن نعيش مثل هذه الفترة الحرجة والحاسمة من تاريخ أمتنا والتي أعمل الطغاة فيها سيف البغي لذبح أهلنا وأبناء شعبنا الصابرين المحتسبين .

٢ - المبدأية في التعامل مع الواقع والاحداث

والمسؤوليات من خلال استشعار مخافة الله تعالى واستحضار القيم الشرعية المانعة من التعسف والجور والظلم وفي ذلك قرآن يصدر (ولا يجرمكم شأن قوم على أن لا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى) إذ المبدأية في التعامل تولد إحساساً لدى العاملين جميعاً بأن أجنحة قانون العدالة والمحبة تظلهم جميعاً من خلال اعطاء كل ذي حق حقه. (وزنوا بالقسطاس المستقيم، ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تنثوا في الأرض مفسدين). وفيما عدا ذلك فإن خلافاً استراتيجياً رهيباً سوف يحصل في المعسكر الإسلامي من خلال منح المسؤوليات لمن لم يكن أهلاً لها فنكون قد حرماننا الأمة والحركة الإسلامية من عناصر رفد كفاءة نجت عن مواقعها المناسبة دون أي اعتبار منطقي أو موقف مبني مشروع وهذا نكون قد عطلنا طاقة متفجرة نحن أوجع ما نكون إليها كما وعرضنا البديل غير المؤهل إلى تجربة فاشلة قد زج التصدي لها، زجاً غير مسؤول مما يفقده احترام الأمة بل وحتى ثقته بنفسه، مثله في ذلك مثل الثمرة التي لم تنضج بعد فتقطعها متعجلاً، بينما لو تركت مكانها تنمو لآتت بالفائدة المرجوة في حينها المناسب وفي هذا الصدد يقول رسول الرحمة عليه الصلاة والسلام (من تقدم على المسلمين وهو يرى أن فيهم من هو أفضل منه فقد خان الله ورسوله والمسلمين).

اذن فليكن المبادئ الإسلامية العظيمة رائدنا عند كل موقف وفي كل قرار وعند كل رأي أو حادث أو حديث. وهذا نحفظ

للجماعة الإسلامية وحدتها ونصون للمسيرة تماسكها وقوتها وسلامتها من الانحراف أو التلكؤ. ومن أراد للمباديء أن تكون لها أرضاً تحكم عليها أو تسود فيها فليجعل من نفسه وروحه وقلبه وجدانه حقلاً تجريبياً وميداناً واقعياً للتجسيد والتطبيق لأن ميدانكم الأول أنفسكم.

٣ - الإيمان بضرورة العمل الجماعي الوجداني: خاصة ونحن نواجه تحدياً رهيباً يتخذ في معسكره كل طغاة الأرض وأشرارها ويتحالف فيه لسحقنا حتى الاضداد المتصارعة فيجتمع لحرنا أقصى اليمين مع أقصى اليسار مما يطرح علينا جميعاً سؤال يبحث عن جواب عملي:

هل وجد الشرق الملحد والغرب الكافر نقاطاً مشتركة للانتقاء ضداً بيننا لا نملك مثلها لتتوحد ونحن أبناء مدرسة الإسلام الواحد وضحايا المحنة الكبرى وحلة نفس المهوم والامال والالام والطموحات. ان الذين يعتقدون بأنهم قادرون لوحدهم على خوض المعركة ضد الطاغوت والانتصار فيها عليه مستغنين عن اخوانهم مستهينين بقدرات غيرهم من المسلمين لا بد وأنهم مفرطون في التفاؤل ومبالغون في الاعتداد بالذات والاعتماد عليها. ووفق هذا التصور الذي لا أحسبه منطقياً ولا بد من قراءة واعية للذات من قبلنا جميعاً لنعرف أين وكيف ومتى نضع أقدامنا وعلى أي أرض، ولا بد لنا من أن نزن شجاعتنا وقدراتنا قبل أن نزنها معزكو فاصلة وغير متكافئة مع عدو يملك من الوسائل المادية

والاسلحة المتطورة والمتعددة اضعاف ما تملكه الحركة الإسلامية مجتمعة.

مما يستلزم تعميقاً للشعور بضرورة المشاركة في عمل جماعي هادف وبناء وفق معايير سليمة ودقيقة لنشكل بمجموعنا مجراً من الطاقات المتسابقة نحو الخير وتحقيق الهدف وبلحاظ الاستعدادات والامكانيات الذاتية المتوفرة والمؤهلة لاختزال الزمن في حسابات النمو والتطوير. أما أولئك الذين يتصورون بأن الاعمال لا تنجح بدونهم فهم الحماية والرماء والمبدعون والمنتجون فلا شك وأنهم مصابون بالترجسية القائلة وقصر النظر الذي لا يتعدى أرنبه الأنف، مما يكرس لديهم أمراض الذات التي تفرز لهم تصوراً خاطئاً يعتقدون من خلاله بأن أية مشاركة لهم في العمل مؤامرة كبرى تستهدف كيانهم ووجودهم مما يدعوهم لتأطيرها باطار ايدلوجي ليقولوا بعدها أن هذه مؤامرة ضد الإسلام والمسلمين وكأنهم وحدهم هم الإسلام خالصاً ولا شيء سواهم. من هنا فان من يسعى لتوحيد الصف وللعمل المشترك لا بد له من الانفتاح على ما حوله ليقرأ الواقع بما هو واقع لا بما توحيه اليه تصوراته ورؤاه وهواه. وعندها سوف تساهم جميعاً في خلق أمة من العاملين المدركين للواقع وللذات والمسؤوليات التي تحمّل التجمع الإسلامي البطليعي الى خلايا مهمات متخصصة ومضمونة النتائج عبر تنافس شريف ومشروع ومبارك.

٤ - النقاء، وهو السمة الملزمة للعاملين الذين يتسامون عن الصغائر التي تعج بها ساحة العمل عادة وترفعون عن تتبع الهنات بغية

توفير الاجواء والمناخات المناسبة لسيادة علاقات ايمانية صادقة وأخوية بين العاملين في سبيل الله، فتتمازج الارواح ويتصلب عود الجماعة، ويسمون على جراحاتهم عبر حمل الهم وأعباء المسؤولية، ومن خلال النظر الجاد في نافذة الرؤى الموحدة والمؤمنة بوحدة الطريق والمصير والهدف مما يخلق تجانساً في الفهم الموحي بترك المراء، والداعي لتهديب الارواح وتنقية الاجواء من كل ما من شأنه تعكير صفوها. يتزامن ذلك مع سعي حثيث لتصعيد الجوانب الروحية باتجاه سليم قادر على أن يشكل قانوناً سلوكياً تضيف فيه المفردات والممارسات اليومية بالصدق والصفاء والمحبة والالتزان والايثار والارحية مع استعداد كامل لابتداء الرأي الصائب والذي يسهم في دفع العمل وتسيده. إذ لا ضريبة على الرأي الحر الهادف البناء ولا تلويحاً أو تلميحاً بالتهديد الخائف للكلمة والطرح السليم، وحيثما توفرت الاجواء النقية هذه نكون قد أوجدنا التربة الصالحة لانبثاق كل ما هو صالح وخير ومفيد. وبمعكسها فلا بد من غير التناثر وحالات التشردم وتلبذ ساحة العمل بكل سحب الشك واساءة الظن والحساسيات المقنونة والمعلقة.

٥ - الجدية في العمل والاستعداد الحقيقي للتضحية وأداء المهمات لأن التصدي للعمل الطليعي لا يعني مجال من الاحوال تصدر الواقع ولا هو اشباع لرغبة أو استئثار بالعناوين وإنما هو أمانة وتكليف ومسؤولية يتطلب مضاعفة الجهد وبذل الطاقة واستفراغ الوسع ليكون المتصدي قدوة وأسوة ومثالا

حديث هاديء الى العاملين في الدعوة الإسلامية

الإستاذ عصام العطار

● سبيل الدعوة الأصلية:

نعم لقد مررنا بظروف صعبة وتعرضنا أفراداً وجماعات لصنوف من الشذائد والحن. واجتمع علينا الشر في كل مكان من كل مكان.. ولكن لم يكن ذلك مفاجئاً للمؤمنين الواعين ولا مستغرباً منهم فهذا هو سبيل كل دعوة أصيلة.. دعوتنا على الخصوص.

لقد سار رسول الله صلى الله عليه وسلم في طريق هذه الدعوة وهو يتوقع من الخطوة الأولى ما سيلقاه من التكذيب والأذى والخراج والقشال، لقيه ورقة بن نوفل «أول نزول الوحي» وهو يظوف بالكعبة فقال: يا ابن أخي أخبرني بما رأيت وسمعت، فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له ورقة: «والذي نفسي بيده أنك لنبي هذه الأمة وقد جاءك الناموس الأكبر الذي جاء موسى من قبل، ولتكذبين ولتؤذين ولتخرجن

ان هذا الطريق هو سبيلنا الى مرضاة ربنا وسبيل امتنا وبلادنا الى التحرر والعدالة والكرامة والتقدم.. وكل ما سواه في اعتقادنا ضلال. انه طريق صعب طويل هذا حق لا مرية فيه.. ولكن الغايات الجليلة البعيدة لا يوصل اليها طريق سهل قصير.. وغايتنا بعيدة ومطلبنا جليل.. ولن نتحول أبداً الى سياسيين سطحيين وانهازيين مستعجلين، يشتركون الدنيا بالدين، و يلصقون شعارات الاسلام على واقع اليسار أو اليمين والاسلام من هذا الواقع براء، و يرون مكانهم في ذيل هذه القافلة أو تلك.. طلباً لسلامة وأملا في مغنم أو انجرافاً مع تيار.. وقد أراد الله لحملة رسالته أن يكونوا رادة (قادة) شهداء على الناس وأن تهتدي بهم الدنيا الى الصراط المستقيم وأن تتحول بهم عن الباطل الى الحق وعن الشر الى الخير وعن الفساد الى الإصلاح.

ويطيب النفوس لأن سر النجاح يكمن في قوة المحصلة الكلية لحركة الثورة لا في قوة الموقف الشخصي.

٦ - المرونة والواقعية: اذا كانت السياسة كما يصطلح عليها البعض بأنها (فن الممكنات) فهذا يعني بأنها ليست مقولات منطقية منسقة ولا حسابات رياضية فوق النقاش، وانما هي ادارة التناقضات المتعارضة والعمل على تذويب حالات التعارض ما أمكن، ومثل هذه المهمة تحتاج الى قلب كبير وروح متفائلة وصدر واسع لا يضيق ذرعاً بالاختلافات الجزئية التي تفرزها العملية الثورية في مساحات الصراع المشتركة ضد قوى الكفر والاستكبار، كما وتستلزم أيضاً تقديراً موضوعياً للواقع واحداثياته ليتسنى للعاملين رسم الخطط الحكيمة والقادرة على أن تنزع النصر بانفراج المستقبل من بين ظلمات الحاضر ومعاناته، أما من يعتقد بأنه قادر على أن يغير الواقع الى قناعاته فهو ولا ريب محانب للحقيقة الموضوعية ومقحم لنفسه في مسار معاكس لحركة التاريخ وقوانينها ولنطق الكون وسنن الله المودعة فيه.

ان نظرية واعية للواقع وتفهم كامل لاحداثه سوف يجنب العاملين كثيراً من مطبات الزلل ومنعطفات الطريق وظلمات الغيبش، وكل ذلك يتم في ساحة تتطلب المرونة مع من يخطئ (كل ابن آدم خطاء وخير الخطائين التوابون).

والحمد لله رب العالمين.

يحتذى اذ القائد هو أول من يستيقظ وآخر من ينام والا رفضته القاعدة وسبقته الجماهير وتنكرت له الامة الباحثة عن تحمل المسؤولية بجدارة وحماس مشير للاعجاب وباندفاع ثوري مقترن بالرغبة الجامعة لنيل مرضاة الله وتسديده (ومن يتوكل على الله فهو حسبه).

أجل ان التصدي للعمل السياسي الاسلامي تكليف ومسؤولية وليس تشريعاً أو امتيازات أو مواقع أو غنائم يقتسم فيها الاقربون ومن يدور في فلکهم ويغض الطرف عن كل كفاءة أو تاهيل. ومنهجية خاطئة كهذه التي لا يتعامل أصحابها إلا بوحى من عين الرضا هي أبعد ما تكون عن أخلاقية العمل السياسي السليم ومبدئيته وهي بالتالي ماثار سخط ومعلم ضحالة ودليل خواء أكثر مما هي تلذذ بالامتيازات واستمتاع بالمرايا والامكانات وقد لا يحصد من يتبناها غير العزلة والتشرد والمقاطعة الجماهيرية، ومن يفقد جمهوره كالساعي الى الهيجا بغير سلاح. وقد يخسر حتى تلك المواقع التي أبعدته عن جمهوره فيما بعد.

ومثل هذه الظاهرة المرضية مردها ضيق الصدر وجفاف الروح أو سوء التقدير المتأني من عدم الوضوح بالرؤية والجهل المطبق بالواقع والممكنات المتحركة فيه، وقبل هذا وذاك اعراض عن ذكر الله (ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكاً). ومن هنا كان لا بد للاسلاميين والعاملين في الحقل السياسي من التجرد والابتار والانصاف والارحية وكل ما من شأنه أن يجمع القلوب ويمسح على المشاعر

ولتقاتلن».

● معالم الطريق

ولقد كان كل ما توقع رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسم لنا وبكل جيل معالم الطريق دماً وألماً وصبراً وجهاداً متواصلاً، وبقيناً راسخاً وثقة لا حد لها بالله عز وجل وبنصره المؤكد ولقد كان المسلمون الاولون -أفراداً في العهد المكي وجماعة على أبواب العهد المدني- على بينة من هذه الحقيقة أيضاً. سلكوا الطريق -وهم يرون كل أهوال الطريق- الى الغاية التي يرخص في سبيلها كل بذل.. ووطنوا النفس على مجابهة كل الدنيا والتضحية بكل ما في الدنيا واحتمال أقصى ما يتصور في هذه الدنيا.. لا يستعجلون النتائج ولا يطلبون الا الجنة ومرضاة الله عز وجل.

● مثل بليغ

قال خباب بن الارت رضي الله عنه: «شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسل بردة له في ظل الكعبة -وفي رواية ولقد لقينا من المشركين شدة -فقلنا الا تستنصر لنا فقال: قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له في الارض فيجعل فيها ثم يؤتى بالمنشار فيوضع على رأسه فيجعل نصفين ويمشط بأمشاط الحديد ما دون لحمه وعظمه ما يصدده ذلك عن دينه. والله ليتمن الله هذا الامر حتى يسير الراكب من صنعاء الى حضرموت لا يخاف الا الله والذئب على غنمه ولكنكم تستعجلون».

ولما اجتمع الانصار لبيعه الرسول صلى الله عليه وسلم بيعة العقبة الثانية قال العباس بن عباد بن فضالة الانصاري «يا معشر الخرج هل تدرن علام تبايعون الرجل؟ قالوا: نعم، قال: انكم تبايعونه على حرب الاحمر والاسود من الناس فان كنتم ترون انكم اذا انهكت أحوالكم مضية، واشرافكم قتلاً اسلمتموه فمن الان فهو والله ان فعلتم خزي الدنيا والاخرة وان كنتم ترون انكم وافون له بما دعوتوه اليه على نكسة الاحوال وقتل الاشراف فخذوه فهو والله خير الدنيا والاخرة. قالوا: فانا نأخذ على مصيبة الاحوال وقتل الاشراف فما لنا بذلك يا رسول الله أن نحن وفيما بذلك؟ قال: الجنة قالوا: أبسط يدك، فبسط يده فبايعوه» وكان لهم بعد ذلك النصر وتغير بهم تاريخ الدنيا.

● بيعة جديدة

ونحن الان بحاجة الى مثل هذه البيعة، والى أمثال هؤلاء الرجال وسيكون لنا بعد ذلك النصر الذي كان، مهما طال الزمن وتوالت المحن.

ان الشدائد أيها الاخوة، وان التحديات الكبيرة أما ان تهزم الانسان وتسحقه وأما أن تستخرج أقصى طاقاته، وتجعله بطلاً يرتفع على الشدائد وينتصر على التحديات.. ونحن الان بحاجة الى ابطال تثبت لهم الدعوة وتأخذ طريقها الى النصر.

أما أولئك الذين انهزموا أمام الشدائد وضعفوا أمام التحديات فنناشدهم ألا يولدوا

من هزمتهم وضعفهم فلسفة تلغي دور الاسلام المتميز العظيم وتواري معاملة عن العيون وتشده عييناً وشمالاً ليرضي عنه هذا أو ذاك من الناس ولتبرز وجوده بموافقة واقع أو رأي.. وهو دين الله الذي يهيم ولا يهيم عليه، والذي يجب أن يغير كل واقع أو رأي يناقضه أو ينافيه.

● المتاجرون بالاسلام

وأما الانتهازيون الذين يتاجرون بالاسلام و يبيعونه بالمزاد هنا وهناك ويستغلونه لخدمة سواء و يستخدمونه و يضحون به لاحقر المنافع.. فنحن نحذر منهم أشد تحذير.. ان الاسلام في مثل ظروفنا الحاضرة يسهل استغلاله وتضعف خدمته.. ونحن بحاجة الى من يخدمون الاسلام وعلى خطر ممن يستغلونه و يستخدمونه ولا يميز بين هؤلاء وهؤلاء الا بالاخلاص والادراك والمعرفة بالاسلام وبواقع المسلمين والعالم الذي نعيش فيه فأين من يتجردون لهذا الامر ولخدمة الاسلام على مستوى العصر وحاجات العصر.

● المتشككون في الصف وخارجه

وأما المتشككون من داخل الصف وخارجه الذين يلقون في روع الشباب العاملين أن الاسلام لم يعد في امكانه أن ينتصر وأن يحكم في هذا العصر وأن عليهم أن يتخلوا عن هذا المطلب الكبير و يقتنعوا ببعض الجزئيات والفروع والرموز التي أبعادها لم تكن قط ولا يمكن أن تكون معركة فترة زمنية محدودة يعيش العاملون للاسلام من بعدها على ذكرياتها،

منتشين فخورين بالقليل القليل الذي ربحوه للاسلام أو ربحهم غيرهم فيها وهم يخسرون في كل يوم معركة.. بل وهم معزولون عن الميدان أن يعيشوا على هامش الاحداث والتطورات دون تأثير مذكور..

ان معركة الاسلام مستمرة في مختلف المجالات والجهات وأن على المسلمين العاملين أن يحرصوا هذه المعركة باستمرار وبكل ما يملكون من امكانيات.. يجب أن يحاولوا جهدهم أن يربحوا معركة الاسلام في كل يوم وأن ينظروا الى الحاضر والمستقبل وواجههم فيها على الدوام وأن يكون «الماضي» لهم حافزاً لا قيداً ومنبأ لا مخدراً ومبصراً لا شاملاً.. فجهاد الامس لا يغني عن جهاد اليوم والغد وأهدافها الغالية ما زالت كلها أمامنا.. ما حققناه ولا وفرنا لتحقيقه الاسباب..

● الانزلاق الى التبرير

أما الانزلاق الى التبرير المستمر فقد أوشك أن يكون هو الاصل في العمل الاسلامي على مستوى الحركات والمؤسسات والافراد.. تبرير للنواقص.. وتبرير للعجز.. وللخطاء.. وتبرير للضعف.. وتبرير للعجز.. وتبرير للهزائم.. والقاء التبعات كل التبعات على الظروف وعلى القوى الخارجية.

ولا شك بأن للقوى الخارجية عنا، وللظروف المحيطة بنا تأثيرها القوي.. ولكن السبب الاول فيما صرنا اليه وصار اليه الاسلام والمسلمون، انما هو نحن أنفسنا.. نحن غلبة أهوائنا أحياناً على ايماننا و اخلاصنا، وفي قصور

في الذكرى السادسة لانتصار الثورة الاسلامية

«... منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد
الآخرة» (آل عمران.. ١٥٢)

الاستاذ عثمان نصر الله

يعد العدة للاطاحة بالشاه والمضي قدماً بأقامة
جمهورية اسلامية من طراز الدولة الاسلامية
الاولى التي اسسها الرسول الاعظم محمد بن
عبد الله صلى الله عليه وسلم .
لقد رأى ببصرة نافذة، مشحونة بالتقوى
والتصميم، ان بالامكان خوض الصراع
الناجح تحت راية الاسلام ضد الطاغوط
العالمي وصنيعته الشاه فوق ايران فراح يعمل
بأتجاهين اساسيين: الاول مخاطبة الامة
والتوجه اليها لحمل قضية الاسلام،
والاستعداد للجهاد في سبيل الاطاحة
بالتاغوط واقامة الدولة الاسلامية، اما الاتجاه
الثاني فكان جيل من العلماء والطلّاع
الاسلامية التي تتبنى هذا الخط وتعمل في
صفوف الجماهير توجيهها وتعبئها ولا تحجم عن
تحدي طغيان الشاه مهما كلف ذلك من ثمن
في البذل والفداء والتضحيات سجوناً وتعذيباً
وافقاراً واستشهاداً. مما تطلب التركيز على
تنزكية النفس حتى يكون بقدرتها مواجهة هذه
المهمة الجليلة والتنزكية تعني تعميق الايمان بالله
الواحد الاحد، والارتقاء به الى مدارج التقوى
والاحسان وتهيئة النفس للشهادة في سبيل الله

كثيرون من المتغربين، ولعل الكثيرين
حتى من بين المسلمين ماكانوا يتوقعون
انتصار ثورة اسلامية تهدف الى اقامة دولة
اسلامية بكل ما تحمل الكلمة من معنى في
اواخر القرن العشرين الميلادي الموافق اواخر
القرن الرابع عشر الهجري.

كان المتغربون قد ظنوا ان الاسلام
الجهادي السياسي الحضاري انتهى، ولم يبق
منه الا بقايا في المساجد وكرليات الشريعة
وعلمهم صدقوا ما قالوه عن الاسلام انه اصبح
من الماضي المندثر، وماعاد قادراً على مواجهة
تحديات العصر. اما من جهة الكثيرين من
الاسلاميين فقد اعتبروا ان الدخول في معركة
حاسمة مع الطغيان الامبريالي وعملائه غير
مأمون العواقب في هذه الفترة التاريخية من
الزمن، ولن يكون مصير التصعيد في المواجه غير
الفشل، واراقة الدم الاسلامي ولهذا راحوا
يخططون الى امد بعيد عسى ان تتبدل موازين
القوى القائمة ويصبح بالامكان للاسلام ان
يعيد الجولة ويستعيد الصولة.

على ان الامام الخميني كان منذ ثورة
خرداد ١٩٦٣ م. الموافق ١٨٨٣ هـ. قد راح

والمؤسسات والافراد.. من أجل هذا التطور
الضروري على أساس الاسلام الذي من أجله
وجدت الحركات والمؤسسات وعمل
الافراد.. من أجل هذا التطور الضروري
المستوعب لسائر الظروف الزمانية والمكانية
ولسائر القوى - والمؤثرات المحلية والدولية.. -
من أجل هذا التطور الذي يتطلبه الاسلام
وتستجبه أوضاع المسلمين وحقائق العصر..
فمد أيدينا للتعاون مع العاملين للاسلام
حركات ومؤسسات وأفراد لا نفرق بين حركة
وحركة، أو مؤسسة ومؤسسة أو فرد وفرد إلا
بمقياس الاسلام وبمصلحة الاسلام ولا يكون
لأي عامل من العاملين عندنا إلا الموضع الذي
يضعه فيه الاسلام.

معرفتنا ووعينا، وضعف طاقاتنا، وقلة عملنا
وتضحيتنا.. وفي أشياء كثيرة أخرى لا مجال
لتعدادها الان.. اننا نخشى أن يصبح العمل
الاسلامي في كثير من حركاته ومؤسساته
وعناصره.. ان استمرت هذه الحال، قيداً
للاسلام والمسلمين بدل أن يكون انطلاقة،
وثقلاً يجذب الى الخلف بدل من أن يكون قوة
تدفع الى الامام، وعامل ضياع بدل أن يكون
عامل هداية وأداة تشتيت للجهود والصفوف
بدل أن يكون أداة توحيد للجهود والصفوف
على الغاية والاهداف والطريق الموصل.

يجب اذا أن يتطور العمل الاسلامي على
مستوى حركاته ومؤسساته وعناصره ومن أجل
هذا التطور الضروري على مستوى الحركات



والترفع عن الهوى ومطامع الدنيا، والسوف فوق سوط الارهاب، وسيف الجلال.

ثم ادار الامام الخميني بعد ذلك جولات الصراع في مدها وجزرها وفي مختلف تعقيدها، بحكمة بالغة، وتقدير دقيق للظروف والمعطيات والموقف العام، فأحسن قيادة الشعب حتى استنهضت الجماهير المليونية، وأحكمت الضربة وهوى عميد طغاة بلاد الشرق، فقط وهو مؤيد من امريكا واوروبا والكتلة السوفياتية والصين. واذا بالسلام يعود لصنع التاريخ فوق بقعة من دار السلام عظيمة الاهمية في الاستراتيجية الدولية. فأسقط بيد المتغربين وتدحرجت الى الهاوية نظرياتهم حول عدم قدرة الاسلام على التحرك من جديد في هذا العصر، وهزت افكار اليائسين من المسلمين هزاً عنيفاً حين رأوا ان مشروع اقامة دولة للاسلام مشروعاً رهاها وليس مؤجلاً في اعماق المستقبل البعيد. انها الارادة الربانية ان يجيء النصر الاسلامي مفاجأة لاعداء الاسلام، كما جاء تذكيراً للمسلمين بالان يحزنوا لان الله معهم فليكونوا مع انفسهم ايماناً وعملاً وفق هدي الاسلام لتعاد الامور الى نصابها.

ولكن بعد الانتصار الاسلامي العظيم الذي تمثل بالاطاحة بنشاه ايران راحت اصوات النعيق من كل جانب تستعيد انفاسها لتقول ان الاسلام غير قادر على ممارسة الحكم، وادارة الدلة ومواجهة المشاكل الاجتماعية والاقتصادية والثقافية والتعليمية والتنمية، ناهيك عن خوض غمار السياسة الدولية

وتعقيدهاتها. ولهذا خرجت اصوات تطالب العلماء الى حوزاتهم ومساجدهم ومعهم المجاهدين الاسلاميين والتخلي عن فكرة اقامة دولة اسلامية لمصلحة دولة «ديمقراطية» او «اشتراكية» او دولة بين هذا وذاك، ولا بأس ان حلت شكلاً اسم «اسلامية ديمقراطية» او «اسلامية اشتراكية». على اقامة دولة اسلامية وخوض هذه التجربة بكل ابعادها فيتوجه الى الجماهير ومعه قلة من العلماء يستفتونها حول اقامة الدولة الاسلامية واذا بها شديدة الحماسة الى جعل كلمة الله هي العليا في كل امر من امور الامة.

وبدأت التجربة الغربية: اقامة دولة اسلامية تحمل راية الجهاد في سبيل الله بينا العالم الاسلامي يستقبل القرن الخامس عشر الهجري، والكتلتان الغربية والشرقية تخططان لمواجهة عالم عام الفين وهنا بدأت الحملة الامريكية - الأوروبية المسعورة تشدد الكير على الثورة الاسلامية التي شقت طريقاً ثالثاً فراحت الصحف والمجلات تفتح ملفات الاسلام من اجل اعداد الخطط لمواجهة واجهاض قبل ان يستفحل ويمتد ناره - بل نوره - مع نطاق الف مليون انسان. واوجت قوى العلمانية في الدول العربية والاسلامية خيفة من هذه المسيرة التي لم تتوقف عند الاطاحة بالشاه. وزاد من خطورة الامر في تقديراتها مارأت من حماسة جماهيرية للاسلام على نطاق البلدان الاسلامية جميعها ومن ارهاجات للتوجه الى السير على طريق الاسلام. واخذت تخشى من مصير ينتظرها

كمصير الشاه، وهي التي عجزت تحت راية العلمانية والديمقراطية والاشتراكية والشعارات «اليمينية واليسارية» ان تحل مشاكل الامة، بل فشلت حتى في المحافظة على الاستقلال السياسي وبلوغ الاستقلال الاقتصادي، وانما زادت تبعيتها السياسية والثقافية والاقتصادية للشرق والغرب. وخزيت لما ابدته من تقاعس في مواجهة الكيان الاسرائيلي. ولهذا كان لابد من ان تنصم الى حملة العدا للاسلام عموماً، وللثورة الاسلامية في ايران، خصوصاً، وركزت نيرانها على تحطيم كل تحرك اسلامي في ديارها. واتخذت في ذلك الاساليب كثيرة كان اولها اخذ موقف ثقافي من الاسلام على مستوى الرؤساء الذين حرصوا على نشر صورهم وهم يصلون. وكان ثانياً محاولات اطلاق الابواق التي تفسر الاسلام بما يبعده عن طريق اقامة دولة اسلامية والتصدي لحل مشكلات الامة. وهذا وجدت القوى المحلية المعادية للاسلام في ايران سنداً خارجياً قوياً لتبدأ حملة مضادة للثورة بدأت بالاغتيالات وتشجيع القمردات المسلحة المختلفة، وانتهت الى المناداة العلنية الى حمل السلاح في وجه الثورة الاسلامية. مما اغرق البلاد فيما يشبه الحرب الداخلية. وكان على الثورة الاسلامية ان تقدم المثبات من خيرة قادتها وابنائها على طريق الشهادة مرة اخرى ويكي ان تذكر الشهداء بهشتي ومطهرى ومحمد منتظري ورجائي وباهونار ولكن كان عليها ايضاً ان تهب للدفاع عن الاسلام وقمع الثورة المضادة. وقد

رافق ذلك اندفاع قوات صدام حسين لاحتلال اراض واسعة من ايران وتشريد بضعة ملايين وابادة مدن وقرى وتقتيل مئات الالوف.. مما فرض على الثورة الاسلامية الفتية حرباً ظالمة كان عليها ان تواجهها بميزان قوى عسكرية في غير مصلحتها بشكل كبير. مما جعل الكثيرين يتنبأون بأقتراب نهاية الثورة الاسلامية واصبحت صورة الوضع كالتالي: في الداخل حرب مضادة شرسة، وعلى الحدود حرب اجتاحت مناطق شاسعة، وفي العالم حرب اعلامية وسياسية واقتصادية مركزة شاركت فيها الدول الكبرى بكل اجهزتها. وهناك بعض ضعاف النفوس من الذين انخرطوا في صفوف الثورة الاسلامية اصيبوا بالارتباك والهلع امام كل ذلك. وهناك البعض من المسلمين خارج ايران راحوا ينسحبون من تأييدهم للثورة ووقفهم الى جانبها ليرتكوها وحيدة تلقى مصيرها.

وادى هذا الوضع الصعب الى ان يرتكب البعض من ابناء الثورة الاسلامية وهم يواجهون الحرب الداخلية عدداً من التجاوزات التي خرجت على مايقضيه شرع الاسلام من المحافظة على الاصول الشرعية حتى في احلك الظروف وفي مواجهة هجمات الاعداء مما سمح لاعداء الثورة ان يعطوا صورة دموية للثورة الاسلامية من اجل تحريض المثقفين والجماهير عليها، وتشويه صورة الحكم الاسلامي.. وهذا تضافرت مجموعة تلك العوامل لتضعف التأييد الاسلامي والعالمي

الذي حظيت به الثورة الإسلامية وهي تطيح بشاه إيران. وبدأت الثورة في مأرق حقيقي. وهنا مرة أخرى بيرز خط الامام الخميني ليواجه كل هذه الاوضاع، ببصيرة نافذة سديدة، معززة بالتقوى والاتكال على الله، ومدعومة بتأييد الملايين من جواهر المسلمين في إيران، فمن جهة كان القرار الحاسم بالثبات في خوض الحرب الخارجية المفروضة على الثورة الإسلامية والصلابة في خوض الحرب الداخلية المعلنة من المنافقين الذين اشتهروا بالسلاح، وبعدم الخوف من مواجهة الحملات الاعلامية العالمية ومؤامرات الدول الكبرى ورؤسائها وفي مقدمتها امريكا وفرنسا، ثم في مواجهة السوفييات عندما انضموا بدورهم الى حملة التشهير والتآمر على الثورة الإسلامية. ثم كان موقف الامام الخميني المشرق في شجب كل التجاوزات والاعتداءات التي ارتكبت من قبل افراد من ابناء الثورة الإسلامية فاصدر بيان الثامن نقاط الشهر الذي طالب بأن تبقى كلمة الله هي العليا حتى في اقبية السجون وفي معامل خصوم الاسلام اي ان يطبق الشرع ولا يترك المجال مفتوحاً للنزوات او الاخطاء او ردود الفعل تحت حجة الدفاع عن الاسلام او مقاومة اعداء الاسلام. وهذا كرس الامام الخميني خطأ اسلامياً اتى به، بما لا يقاس، ما عرفته الثورات الاخرى غير الإسلامية في مثل هذه الحالات، بل ادنى منه ما يطرح من مبادئ حول حقوق الانسان وسيادة القانون. وكان خط الامام الخميني بالمرصاد ايضاً

لكل الاتجاهات التي حاولت الانكفاء بالثورة في حدود إيران، تارة تحت دعوى عدم جدوى التمسك بالوحدة الإسلامية بين السنة والشيعة، وتارة تحت دعوى الالتفات الى حل مشاكل إيران وبناء الدولة الايرانية القوية المهابة بعيداً عن مخاطر التمسك بالثورة الإسلامية العالمية والالتزام بقضايا الامة الإسلامية.

اما من جهة اخرى فقد ارتفع خط الامام الخميني من خلال التمسك بالوحدة الإسلامية، على كل تلك الدعوات من خارج إيران التي حاولت لشارة موضوع السنة والشيعة، حيث تذكرت، فجأة، ان هنالك خلافات بين السنة والشيعة. وراحت تحرض ضد الثورة الإسلامية في إيران تستغفرها لتتكنى على نفسها وتتخلى عن الوحدة الإسلامية.

كان هذا الارتفاع من قبل الامام الخميني على هذه الدعوات الجاهلة للتفريق بين السنة والشيعة بينا ديار الامة الإسلامية كلها مستباحة لاعداء الاسلام من كل طراز ولون، قد اثبت عظمة هذه الثورة الإسلامية.. وهي عظمة مستعدة من الاسلام قبل كل شيء.

ان الخروج بالدروس والعبر الصحيحة من تجربة الثورة الإسلامية المباركة خلال السنوات السبعة الماضية في إيران يضع بين ايدي الحركة الإسلامية العالمية ثروة نظرية وعملية خطيرة الاهمية بالنسبة الى القضية المركزية التي تواجه اهل الاسلام في هذا العصر الا وهي اعادة الاسلام الى موقع الهداية والقيادة في المجتمعات الإسلامية في الحكم

والسياسة والتربية وتسيير مختلف شؤون الحياة. وهذا ليس باليسر ولا السهل وما هو بمتناول اليد، فهناك العقبات الكبرى التي تقف في وجهه فكرياً وسياسياً واقتصادياً وعسكرياً وحضارياً من قبل الطاغوت العالمي المتجبر، وهنالك انظمة التجزئة في البلاد الإسلامية وهي نهجت طرق العلمانية وآلت على نفسها ان تلهت وراء الحضارة الغربية، وتبعد عن الاسلام وتبعده بكل الوسائل والطرق عن الدولة والحكم وسائر شؤون الحياة. وهنالك العقبات الناجمة عما اصاب الجسم الاسلامي من سلبيات وعوامل ضعف تحول دون النهوض وقبول التحديات، وتسمح بالفرقة الداخلية، ووضع بأس المسلمين بينهم. وهنالك المصاعب الناجمة عن حل مشاكل التخلف العلمي، وفقدان الأمن الغذائي والصناعي والعسكري. وهنالك المخاطر الآتية من ورائة دولة قامت على التجزئة والتغريب والقمع والاستبداد.

ومن هنا حملت التجربة الإسلامية في إيران سمة الريادة في اقتحام مشاكل المسلمين في نهايات القرن الرابع عشر وبدايات القرن الخامس عشر الهجري من خلال اجرائها على اقامة حكم اسلامي، شكلا ومحتوى، وسط كل تلك الظروف والتحديات والعقبات. انها تجربة اسلامية نبذت عنها نموذج التغريب والحضارة الغربية وسعت لشق الطريق المتميز، فكان عليها ان تجعل مسارها في كل المجالات زيتونه لاشرقية ولا غربية في عالم

يلقن اطفاله ان لاجمال للتخلص من تبعية للكتلة الغربية بزعامة امريكا او الكتلة الشرقية بزعامة الاتحاد السوفياتي، ومن يفعل غير ذلك يكون قد ركب الشطط ومصيره الفشل. وهذا حين تثبت الثورة الإسلامية ان من الممكن، تحت رايات الاسلام، عقيدة وفكرًا ونظاماً ومنهجاً، ان تنجر معركة التحرر من الاستعمار والامبريالية ويمكن ان يتحقق استقلال حقيقي سياسياً واقتصادياً وحضارياً، ويمكن ان تقدم دولة من منط جديد تهدي بهدي الاسلام، ويمكن ان يكون هنالك صمود وثبات في مواجهة مختلف الحروب والمؤامرات التي تشن لمنع قيام حكم اسلامي، ويمكن ان يفتح الطريق امام الجماهير الإسلامية العريضة لتخرج من ظلمات العبودية الى نور الاسلام فتمتلك حرية حقيقية لتصنع مستقبلها، فتزرع الارض وتشيّد المصانع وتفتح المدارس، وتنشئ المستشفيات تحت راية لا اله الا الله. ولهذا لامبالغة حين ترى تجربة الثورة الإسلامية في إيران خلال السنوات الست تحمل معاني ذات ابعاد هامة جداً بالنسبة الى الف مليون مسلم بل بالنسبة الى العالم اجمع.

لقد ضربت الثورة الإسلامية مثلاً رائداً في القدرة على الجهاد الجماهيري والمسلح تحت اقسى الظروف ومن بينها اختلال التوازن العسكري المادي في غير مصلحتها. وضربت مثلاً في الصمود امام اشد الحملات الاعلامية العالمية التي تفقد المسلم ثقته بنفسه وبدينه،

الخلاص والرحمة الطلوع

لاستمرارية المواجهة.

إن هذا الموضوع - أخلاق المسلم
الطلائعي - لا يدعي مناقشة موضوعه
الأخلاق من كل جوانبها بل معظم ما سيرد
هو من بدييات ديننا الإسلامي الخفيف التي
يعرفها الكثيرون وإنما هو التذكير إمتثالاً لأمر
الله «وذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين».
من هذه الأخلاق

١ - الإلتزام بمبادئ الحركة الإسلامية :

إن المقصود ليس الإلتزام الحزبي الذي
يعتبر عنصراً هاماً في تكوين أبناء التنظيمات
القومية والوطنية والماركسية .. ولكنه الإلتزام
القائم على أرضية الوعي بمهمة ودور الحركة
الإسلامية في إحباط مشاريع الغرب وإقامة
الحكم الإسلامي.

إننا بهذا الإلتزام إنما نحدد ولاءنا لإسلامنا
العظيم وتشوقنا لأن يسود العدل والسلام
أرجاء المعمورة تحت ظلال خلافة الإسلام.

والإلتزام هنا بمبادئ ورؤى الحركة
الإسلامية لا يعني بالطبع التثبيت برؤى أحد
التنظيمات الإسلامية الخاصة إنما هو الإلتزام
بالتصدي للتغريب والغرب والكيان الغاصب
للقدس والجهاد من أجل إقامة الحكم
الإسلامي وإنشاء الحياة الإسلامية لإتزامنا لا
يفصمه إلا الموت.

٢ - الإنضباط :

إن العمل في الحقل الإسلامي طريق
محفوف بالأشواك وبالمكاره والصعاب هذه
سنة ماضية «حفت الجنة بالمكاره وحفت النار
بالشبهوات» - الحديث الشريف.

وتزداد صعوبة العمل الإسلامي في هذه
المرحلة مرحلة التجزئة والتغريب .. مما جعل
العمل الإسلامي الأصيل والمستقل والتميز
غريباً حتى عند بعض المتسمين بمسلمين !!
لأن كل شيء وكل وسيلة في أيدي الغرب
وعملاء الغرب منسخرة في هذه المنطقة ضد
أصالة الأمة مما يدفع أبناءها إلى تقويض
أركانها بلا وعي .. حيث سلبت العقول
وشلت الإرادات ضمن مشروع إستكباري
صليبي - صهيوني نفذه في المنطقة حراس
التجزئة - الحكام وحراس التغريب - جيل
المفكرين والمتقنين المتغربين.

إن هجمة هذه أهدافها وهؤلاء هم
القائمون عليها لا يمكن أن نواجهها بأعمال
عسوية ولا بعواطف جياشة لأننا بصدد
مواجهة عدو أكبر أن يحطمه العمل
العفوي !!

إننا بحاجة إلى طليعة تعي طبيعة هذه
الهجمة وتعي دورها جيداً فتضع نصب أعينها
إما النصر أو الشهادة وتتقدم في إطار عمل
يحكمه النظام والإخلاص. لأن النظام هو
أساس النجاح والإخلاص هو الضمان الوحيد

الإسلامية في إيران بقي محافظاً على طريقه
الرباني بقيادة الامام الخميني الرشيد، وتجعل
من واجب المسلمين في الأرض الوقوف إلى
جانبا والدفاع عنها وهم يقومون بواجبهم
الشرعي في السعي لاعلاء كلمة الله فوق
الديار التي يقفون عليها كما فعلت الثورة
الإسلامية في إيران. ولكن مع ذلك وبعده
لا بد من أن تنصر هذه الثورة من أبنائها في
داخل إيران ومن المسلمين خارجها من خلال
تقوم كل اعوجاج حتى يستقيم المسار ويظل
الامداد الإلهي متواصلاً في نصرة المسلمين
حين ينصرون انفسهم باتباع طريق الاسلام
اتباعاً خالصاً سديداً لا شبهة فيه ولا عوج ولا
هوى.

ومجلة «الطليعة» الإسلامية، وهي تحي
الثورة الإسلامية وتنحني اجلاً امام
تضحيات شهدائها وابنائها في إيران تدعو الله
تعالى أن يطيل عمر الامام الخميني، ويسدد
خطى كل المخلصين من قادة الثورة الإسلامية،
ويجعل طريق أهل الحكم إلى الاستقامة
والعدل والتقوى لا إلى السلطان والنفوذ
والهوى، فتقوم دولة العدل الإسلامي لادولة
الاجهزة وتتضرع إلى الله العلي القدير أن يقي
هدف الوحدة الإسلامية وتحرير بيت المقدس
في مقدمة كل الاهداف.

اما كلمتنا الأخيرة وهي نصيحة الاخ
لاخيه «لتبقى الجماهير المليونية فاعلة نشطة
في الشوارع والمزارع والمصانع والحدائق
تدوي بنداء لا إله الا الله».

وضربت مثلاً في التوجه إلى الزراعة للخلاص
من عبودية اعتماد المسلمين على الغرب في
غذائهم وملبسهم ومسكنهم وطرق معاشهم،
وضربت مثلاً في السعي للوحدة الإسلامية
وتجاوز احكام اتفاقيات سايكس بيكو ومؤتمر
باريس وغيرها التي تمنع على المسلمين أن
يتحدوا. ولكن ذلك لم يربدون نواقض
وسلبيات واعوجاج هنا وهناك في داخل
صفوف الثورة الإسلامية. فقد ظهرت عدة
اتجاهات تبعد عن ذلك الخط الإسلامي الذي
رسسه الامام الخميني لمسار الثورة فكم من
عنعنات خرجت هنا وهناك لتصب الماء في
طاحونة الفرقة الإسلامية والنزعات الذهبية
الضيقة وكم من اتجاهات ضعفت امام ضغط
المعارك والحملات الاعلامية الدولية فسعت
إلى الانكفاء ضمن حدود إيران وقبول شروط
سلم مذل، وكم من اتجاهات ارادت أن تجعل
اجهزة الدولة تسعى للسلطان والسيطرة على
مقدرات البلاد، والغاء دور الأمة وفعاليتها،
وكم من اتجاهات نسيت احكام الله وهي
تواجه المتأمرين والمرتدين، فتجاوزت
واعتمدت. وكم من اتجاهات نسيت الاستقامة
وتزكية النفس فجعلت السلطان لا القرآن
غايتهما، وبعضها غرق في التطلع إلى الوجاهة
والرفاهة والابتعاد عن المستضعفين الذين غدا
بدمائهم وتضحياتهم شعلة الثورة الإسلامية
وما زالوا.

إن نظرة شاملة على كل جوانب الصورة
تجعل المسلم يرى أن الاتجاه العام لمسار الثورة

المسلم أولى من ابناء التنظيمات التغريبية بهذا الخلق.. إن الانضباط في تنفيذ تعليمات الحركة الإسلامية هو أساس إنتظام سير الحركة الإسلامية وهو مع الإخلاص وتوفيق الله أساس النجاح.

٣ - السرية والكتان :

إن الظروف المحيطة بالحركة الإسلامية وخاصة وجودها في بيئة تتميز بالجو البوليسي من قبل أنظمة التجزئة والتبعية للغرب . بالإضافة لقوى الاستكبار العالمي تفرض على المسلم الطائفي أن يكون على قدر كبير من الخبرة الأمنية في واقع عمله . ويتدرب على العمل الناجح بدون ضوضاء لا تفيد .

وينبغي التعامل مع الرأيين الأمينين اللذين سيأتي ذكرهما بحذر شديد وعدم الوقوع في النصبة أو التميع والتبسيط .

الرأي الأول : حين وقوع الفرد بين أيادي العدو يجب أن يكون شعاره (لم أر . لم أسمع . لا أعرف)

الرأي الثاني : حين وقوع الفرد بين أيادي العدو يجب الهاؤه بعظمة أي بقصة مختلفة .

٤ - الأخوة والحب

ديننا دين الإخاء والمحبة «واذكروا نعمة الله عليكم إذا كنتم أعداء فألف بين قلوبكم وأصبحتم بنعمته إخواناً» هذا التوجيه كان لعوام الخرج والأوس ومن باب أولى أن يلتزم به الطلائعون الذين يواجهون هذا الضنك الشديد في كدحهم فليكن الأخ البلسم المداوي لأخيه يدخل عليه السرور والسعادة ويحميه في (عرضه وماله وشرفه) وإن استلزم الأمر أن يقدم نفسه دفاعاً عن أخيه في

مواطن الدفاع عن هذا الدين وعن أمة الإسلام العزيزة .

٥ - التواضع : وعدم التعالي . والسماح للكبر أن يتسرب الى نفوسنا وبالتالي نفسد إيماننا بالله ويتسرب الى نفوسنا الغرور والتعالي .

فإن ما يقدمه الشخص يصبح لا قيمة له إذا اقترن عمله بالتعالي والغرور وكيف لا ورب العزة يقول في محكم كتابه : «ان الله لا يحب كل مختال فخور» (١٨ لقمان) فمن ذلك نفهم أن التفاخر والغرور هي من الخصال السيئة المذمومة . وأما التواضع فهو التواصل أو صبر الالتقاء مع الجاهير ومع الأمة التي هي السند الأقوى للحركة الإسلامية . والتي هي الحاضن الحنون لآبناءها من الحركة الإسلامية .. وهو الحبل الذي ينقذ المسلم من الدنيا وغرورها .

٦ - التضحية ونكران الذات : ان من الصفات الحميدة في الانسان أن يكون على قدر كبير من التضحية . فما بالك بالمسلم الذي باع نفسه لله . لا يرجون من هذه الدنيا غير رضا الله . وهجر الغضب والثين قرباناً لله سبحانه وتعالى . فإن من الأجدر بهذا المسلم أن يشتعل عشقاً للقاء الله بحيث يتعالى عن الروابط الأرضية وعن وسوسات الشيطان .

والا أصبحت أو تحولت الحركة إلى مجموعة اشخاص تجمعوا لكي يعينوا بعضهم على تحقيق مآرب شخصية . وبالتالي يبتعدوا عن المنهج الإلهي بقدر توجههم إلى أهدافهم الشخصية وتحقيقها .

ومن بديهيات العمل الإسلامي أن المناصب هي تكليف وليست تشريعاً . والكل

يعرف مقولة عمر الشهيرة «والله لو تعثر بعير في دجلة لسئلت عنه يوم القيامة» .

إن المنظور الإسلامي يفرض على المسلم ان يضحي بأغلى ما يملك في سبيل نصرته دين الله .

وإذا تحققت فينا هذه البديهة الإسلامية فإننا نكون قد حققنا خطوة في طريقنا الى الجنة وفي طريقنا الى رفع الظلم عن العباد .

٧ - الشجاعة : والتي يجب أن يتميز بها المسلم الى جانب مجموع الميزات الأخرى فهي ميزة مهمة .

وكيف لا والمسلم هو الاجدر بأن لا يخاف من كل ما هو وضعي أو ارضي أو مخلوق وأن حبه لله هو الذي يوجهه وهو الذي يمهده له المصاعب ويخفف عنه من عب العناء .

وإن شراسة الهجمة التي تواجهها امتنا الإسلامية تفرض علينا بأن نكون على قدر المسؤولية . وأن لا نهاب في سبيل الله اي قوة كانت .

٨ - الصديق . الطهر والعفة : إن امتياز المسلم بمجمل الخصال الحميدة واعتباره قدوة تقتدي بها الأمة . يسهل حركة المسلم في الوسط الذي يعيش فيه . وخصوصاً إن جنح من حاولوا أن يضعوا حلولاً لنكبة هذه الأمة غاصوا في وجول تصرفاتهم ونزواتهم التي أفقدتهم قيمتهم في عين الأمة .

إن إسلامنا العظيم يفرض على المسلم أن يتحلّى بأروع الأخلاق والصفات وبالتالي فإن هذا الأخ المسلم يفرض وجوده واحترامه بقوة على الآخرين .

٩ - الحسن الجاهيري : اما الإرتباط بالجاهير

فهو الموضوع الأكثر حساسية . فالجاهير هي الدرع الواقي للحركة الإسلامية . وهي ضمان الحركة الإسلامية . وأن كل أمل الحركة الإسلامية هو تحقيق العدل والرخاء وتطبيق شرع الله في الأمة .

ولكي نكون الأقرب للجاهير . فن المفروض على أي تنظيم كان أو حركة أو تجمع ان يكون أقرب الى قلوب الأمة والجاهير . ليس فقط بالشعارات والعبارات الرنانة وإنما يجب أن تترجم هذه الشعارات على أرض الواقع .

وبالتالي فعلى الحركة الإسلامية أن تتبنى وبكل جدية آمال وآلام هذه الأمة المنكوبة في عزتها وفي كرامتها .

وينبغي كذلك على الحركة الإسلامية ممثلة في عناصرها أن لا تقف في وجه جاهيرها . وأن لا تهادن أو تهاون في حقوق الأمة .

إن جاهيرنا الإسلامية وعلى ضفاف محور طنجة جاكركا أثبتت انها هي الأسخى في عطاياها وانها هي الحارس اليقظ على الحركة الإسلامية أن هي أحسنت . فهاهي جاهيرنا الإسلامية في طهران قد تصدبت بخبرة وشجاعة نادرة لم يعرفها التاريخ لأعتى وأفجر الطغاة . وبذلت الغالي النفيس في سبيل اعلاء كلمة الله .

وهي على إستعداد كامل لأن تدفع بكل ما تملك في سبيل الله .

إن أي اقتراب من السلطات العميلة في عالمنا الإسلامي أو قوى الاستكبار العالمي سيحدث الثغور في نفوس جاهيرنا الإسلامية بالإضافة لكونه سلوكاً إتهامياً غير إسلامي .

١٠ الوعي العام اما قضية الوعي للاخ المسلم فهو أمر هام له . بالدرجة الاولى . وإن كان الله سبحانه وتعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم دعيا الى العلم والوعي . في أكثر من موضع فيقول تعالى «هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون» .

كما يقول عز وجل «انما يخشى الله من عباده العلماء» . ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم «طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة» . وكذلك كثير من الاحاديث الشريفة التي تخص على العلم .

اما وعي الأخ المسلم فيشعب إلى ثلاثة فروع رئيسية . تسير مع بعضها فمن الواجب على المسلم أن يكون على علم بدينه وباسلامه العزيز . وأن يتزود بأكبر قدر ممكن حتى يكون له حصن منيع . فعلم المسلم كالوقود بالنسبة للمصباح كلما زادت كمية علمه زادت إضاءته .

أما الفرع الثاني فهو علمه بالتاريخ . لأن التاريخ لا يزال قضية الانسان منذ الأزل . فإن الوعي بالتاريخ الذي هو عبارة عن مجموعة من تجارب . يختصر في تقدير الأمور . «ومن هنا ندرك نحن الانباء الحقيقيون أهمية وعي التاريخ وانه المفتاح الذي بين ايدينا كي نفهم ماضيها ونعي دروسه وتجاربها وعبره وبالتالي نوثر في حاضرنا ولا نكتفي بالجلوس في مقاعد المتفرجين» عز الدين ابراهيم - التاريخ لماذا .

كما يستطرد الدكتور عز الدين ابراهيم فيقول : «هذا النهم وهذا التأثير كلاهما سيقودنا بالتالي إلى امتلاك المستقبل ولقد

عانينا كثيرا منذ غاب وعينا التاريخي . ففقدنا حسنا بهويتنا وأصلتنا ووقفنا عاجزين عن تحديد مواقع أقدامنا ناهيك عن إمكانية استشراف المستقبل .

اما الفرع الرئيسي والأخير فهو الوعي بالواقع : فكيف يمكن ان يتسنى لنا ان نعمل في جو أو في بيئة لا نعرفها . ولا نعي ما هو كنهها .

إن الوعي بالواقع وملابسات الواقع يساعد المبلسم على الحركة في الوسط الذي يعيش فيه . ويختصر عليه جهدا ووقتا هو أحوج ظا في وقت مثل وقتنا هذا .

١١ الاقتصاد في الإنفاق : إن ظروف حركتنا الإسلامية وشح الامكانيات تفرض على المسلم ان يحافظ بقدر الأمكان على ممتلكات الحركة مهما كانت قيمتها .

لأن الأصل في الاسلام هو عدم التبذير «إن المبذرين كانوا إخوان الشياطين وكان الشيطان لربه كفورا» .

فما بالك أخي المسلم في ظروف هي من العسرة بمكان . إن ديننا الخفيف يلزمنا بأن نحافظ بقدر الأمكان على أموال الحركة وعلى عتاد وممتلكات الحركة وأن نعتبرها ونتعامل معها كاملاكنا الخاصة بل أكثر . حتى تقي حركتنا من كثير من المواقف الحرجة .

وبالتالي نحافظ على أيدينا بعيدة عن أن تمتد لحذا أو ذاك استجداء طلب المال أو المساعدات .. مما قد يرهن الحركة لمواقف سياسية ؟!

١٢ - العناية بالصحة الشخصية : قد يبدو هذا الامر بسيطا للوهلة الاولى . ولكن كما

تقول الحكمة «العقل السليم في الجسم السليم» . فإنه من الواجب على المسلم أن يعتني بصحته الشخصية وأن يهيئ نفسه ليوم يكون فيه مطلوبا .

وكما يقول الآثر «إن لله عليك حقاً . ولاهلك عليك حقاً ولجسمك عليك حقاً فأعط كل ذي حق حقه» .

وكذلك يقول الرسول صلى الله عليه وسلم «المؤمن القوى خير عند الله من المؤمن الضعيف» .

١٣ - النقد : إن الجانب النقدي عند الطلائعي مهم لانه هو ضمان سيرة الحركة الإسلامية في مسارها الصحيح ولا بد أن ينمي الأخ هذا الجانب في شخص يستحسن الخير فيأخذ به ويستقيح الشر فيرفضه .. وبمقدار ما يجاهد الأخ للوصول إلى هذه الأخلاق سيوفقه الله لذلك «والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين» صدق

الله العظيم . «وعد الله الذين امنوا وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض» صدق الله العظيم . واختتم هذا الموضوع بالدعاء الى الله سبحانه وتعالى «اللهم ارحمني رحمة لا تدر خبرا ولا صيتا . وقوني كما أضحي بالخبر والصيت للايمان فأغدوا في صف الذين يقبضون مال الدنيا لينفقوه على الدين لا في صف الذين يقبضون مال الدين لينفقوه على الدنيا» .

«الهي وانت وحدك مصمعي فلا استعين الا بك ولا أرجو ثوابا إلا منك فالحساب الدين بيني وبينك ما فيه شريك ثالث اجل لكي اسوي الأمر الذي بيني وبينك وبين نفسي ولكي اتذوق حلاوة الاخلاص التي إذا تذوقها القلب عاف كل عسل وكل حلاوة الهي الاخلاص الاخلاص» .

عمر بهاء الدين الجزائر

دور دراسة ظاهرة الحج في تدعيم الفكر الاسلامي

ان القهر العسكري والسياسي والاقتصادي الذي مارسه النظام الغربي المعاصر على المجتمع الاسلامي في القرون الأخيرة، بلغ أوجه في الفترة التي تلت الحرب العالمية الأولى.. ووصولاً الى عشية تفجر الثورة الإسلامية في إيران.. فقد تمكن النظام الغربي اثناء هذه الفترة من احكام سيطرته على الجزء الأكبر من المجتمع الاسلامي عبر قواه المباشرة أو عبر القوى السياسية المحلية التي أفرزها في سياق القهر هذا. وكان من الطبيعي ان تنمو وتزدهر في ربوع العالم الاسلامي، كافة المدارس الفكرية الموجلة بتبرير وتدعيم وتسويق نظام القهر. هذا لا يعني ان الحالة الاسلامية الت الى الفناء بل انكشبت ململمة جراحها العميقة وجاهدة في استيعاب دروس المعركة الكبيرة التي أدت الى هزيمة العنالم الاسلامي أمام جيروت المجتمع الغربي المعاصر، ممهدة الطريق لهضة جديدة، انتقلت تدريجياً من حالة المقاومة عبر هذه النقطة او تلك وصولاً الى حالة الهجوم الشامل على كافة المستويات.

والهجوم الشامل هنا لا يعني بالضرورة اجتياح معازل الامبراطوريات الغربية بوجهها الرأسمالي والشيوعي بل يعني قدرة العالم الاسلامي على بلورة حركة اسلامية متكاملة قادرة على فرض نموذجها الاسلامي الاصيل على مستوى كافة التحديات التي يواجهها الفرد أو الأمة. ولعل احد تعبيرات هذه الحركة الاسلامية المتكاملة تدشين العالم الاسلامي بداية جديدة لنشاطه الابداعي التوحيدي في مجال علوم الانسان والأمة تعيد مسيرة الفكر الاسلامي الى نصابها الطبيعي، متخطية بذلك حالة الوهن والضعف السابقين أو حالة المقاومة السلبية - رغم اهميتها الكبيرة في فترة الهزيمة - الى حالة من النمو والتفتح الايجابي الذي ينسج يوماً بعد يوم مزيداً من خيوط الاعتناق والحرية حول محور التوحيد ومحور الاسلام. ثم ليتقدم بعد ذلك معلنا الحرب على الفلسفات الوثنية المعاصرة مفنداً اياها. مظهراً تناقضاتها، متجاوزاً اياها تجاوزاً توحيدياً خالصاً.

ان تثبيت الحالة الاسلامية والارتقاء بها

الى مستوى الأمة يضع بين ايدي الجيل الذي نحن منه كثيراً من الخيرات الفكرية التي تحثنا للعمل على بلورة آفاق عملنا الفكري بما يتناسب ويواكب حركة الأمة ونهضتها المباركة. وليس ما يمنعا من ان ننكب على دراسة الحالة الاسلامية الضاجة بالحياة، هادفين الى الاسهام ولو بنصيب في عملية تحرير الشخصية الفكرية للأمة الاسلامية من قيود الفكر الوثني المعاصر على هدى خط التوحيد والعدل، خطى العبودية لله والخروج على طواغيت العصر.

ان السموم والآفات والاختلالات المختلفة التي زرعتها الفلسفات الغربية المعاصرة سواء كانت ليبرالية أم قومية أو اشتراكية أو شيوعية في جنبات الأمة الاسلامية، لا يدان تعمق وتتركز مواجهتنا لها على المستوى العقائدي والفلسفي وعلى مستوى تعبيرات حركة الأمة ونهضتها في معازل العلوم الانسانية المختلفة وتفاصيل أبنيتها الجزئية كي تحكم المعركة باتجاهين: الأول سد كافة الثغرات، حتى التفصيلية منها والتي يمكن ان تشكل أماكن تسرب لوجوش الوثنية المعاصرة، والثاني لاستكمال أدوات الصراع الفكري في مواجهة طغيان الفكر الفرعوني المعاصر.

من هنا نرى أن تعميق فهمنا لظاهرة الحج، بهدف تكوين أفق موسوعي، يسد ثغرة كبيرة في الذاكرة الفكرية ويعطي للمزاج الابداعي الاسلامي دفعة هامة للأمام تحسبنا لشخصيتنا الفكرية وتدعياً لقوتها في مواجهة كافة الأفكار الخبيثة التي بثتها الوثنية المعاصرة في ثنايا الجسد الاسلامي حول عقيدته وفكره

وشخصيته.

المجتمع التوحيدي، «تعريف»:

المجتمع التوحيدي، هو المجتمع الذي يستمد من القرآن الكريم أسس وقواعد تكوينه الكلية، ويحاول التواصل مع هذا النص في عقيدته وعباداته، في تشريعاته ونظامه، وفي نظمه الخلقية والسلوكية. كما يستمد المجتمع التوحيدي من القرآن الكريم «منهجاً» و «نظرة» مجددين بها يواجه هذا المجتمع قضاياها المختلفة، وعلى هديهما يتعامل مع الآخرين. ان هذه العقيدة وهذا المنهج يزودان المجتمع التوحيدي، بنظرة معينة للانسان. والأمة، والوجود، والكون، والقضايا المختلفة التي يواجهها.

وبذلك لا يكون المجتمع التوحيدي عبارة عن مجموعة «المسلمين» بل يتخطى ذلك الى حالة اجتماعية تاريخية كلية، تعبر عن نفسها في مختلف المجالات والميادين العقيدية والثقافية والاقتصادية والسياسية والفنية والفقهية ان التصور الاسلامي للالهية وللوجود الكوني وللحياة، وللانسان.. تصور شامل كامل. ولكنه كذلك تصور واقعي ايجابي..

- «لا اله الا الله»: اي رد الحاكمية لله في امرهم كله، طرد المعتدين على سلطان الله بادعاء هذا الحق لانفسهم، اقرارها في ضائرتهم وشعائرتهم، واقرارها في اوضاعهم وواقعهم..

- «ان الحكم الا لله.. أمر الا تعبدوا الا اياه.. ذلك الدين القيم.. (يوسف ٤٠).

- «ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم

الكافرون» (المائدة: ٤٤).

«فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله ورسوله». (النساء: ٥٩).

«وخلق كل شئ فقدره تقديراً». (الفرقان: ٢).

ملاحظات اولية:

١ - يعتبر المسلمون ان القرآن الكريم، وحيا الهيا، يخطط (نظاما شاملا) لحياتهم. ولكن المجتمع الاسلامي التاريخي، رأى في «حواره» مع النص القرآني الكريم اطارين/الاطار الاول يشمل مجموع العقائد والكيليات والاسس، واطارا ثانياً ينطوي على جملة فرائض وتشريعات تفصيلية. وهذا ما يطرح على الباحث سؤالاً الا وهو: كيف يتعامل المسلمون مع العقائد والكيليات والاسس العامة؟

يرى المسلمون ان المشكلة محسومة فيما يخص الفرائض والتشريعات، ولكنه يطرح الاشكال فيما يخص الاطار الاول، أي مجموعة العقائد والكيليات والاسس اذ كيف يمكن للمسلمين في «الزمان والمكان»، ان يستدلوا من هذه الكليات، قواعد تفصيلية زمنية؟

٢ - يعتبر المسلمون ان التجربة المحمدية التاريخية، هي الشكل الارقي للحوار ما بين المسلمين وبين كليات النص القرآني الكريم، اذ بلور وجسد الرسول في دعوته وممارساته المختلفة، نهجاً وقواعد تاريخية، اليها يرجع المسلمون في الزمان والمكان ليتشكلوا منهاجاً وعقيدة وسلوكاً بما يسمح لهم بالتواصل مع النص القرآني بأرق الاشكال التي عرفت في

التاريخ الاسلامي. اذا هنا تتوسط التجربة المحمدية العلاقة ما بين المسلمين في ظروفهم التاريخية المختلفة، وما بين النص القرآني الكريم، تشريعاً، ومنهاجاً، وسلوكاً. وبذلك يتقدم المجتمع التوحدي خطوات كبيرة في حل اشكالية العلاقة ما بين الظرفي والزمني والمحدود والخاص (أي التاريخي) وما بين الكل والمطلق والعالم (القرآن الكريم).

٣ - يطرح المسلمون سؤالاً حول كيفية حل العضلات التي لم يواجهها الرسول في عمره، وواجهت المسلمين فيما بعد. هنا يرجع المسلمون الى مقولتي: الاجماع والاجتهاد.

٤ - الاجماع: «هو اتفاق المجتهدين من هذه الامة في عصر من العصور على حكم شرعي». والاتفاق هو الاشتراك في الاعتقاد أو القول أو الفعل».

٥ - الاجتهاد أي الاجتهاد في الظرف والمكان. على ضوء ما تقدم من نص وستة واجماع، وفق شروط ومقاييس محددة.

الحج كظاهرة:

يحتل الحج كفريضة موقفاً اساسياً في بناء وحركة المجتمع التوحدي، اذ تعتبر هذه الفريضة أحد اركان الاسلام، فالجماعة المسلمة تتعامل مع الحج باعتباره فريضة على كل مسلم ومسلمة الى «يوم الدين». مهما تغيرت الظروف وتقلبت الاحوال. «ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلاً. ومن كفر فإن الله غني عن العالمين» (سورة آل عمران: ٩٧).

ويتواصل الحج مع منظومة عبادات لدى المسلمين، تبدأ بالصلاة والصوم، وتتوج

بالحج الا ان هذه العبادات المختلفة، رغم ما تحملها من خصائص مشتركة، يبقى لكل منها خاصية وفردية، التي تتطلب من الباحث والعالم اعمال الفكر من أجل تحديد هذه الفردية والخاصية. لذا فالحج، كظاهرة يمكننا القول انها في الوقت الذي تندرج فيه ضمن نظام أعم من العبادات تحمل منطقتها وقواعدها ووظائفها المميزة، الا اننا معنيين في الوقت نفسه بكشف أبعاد وخصائص وسمات هذه الظاهرة، بالذات لهجة منطقتها الذي تتواصل فيه مع غيرها من العبادات من جهة، ولهجة فرادتها وتميزها من جهة أخرى.

ان هذه المنظومة من العبادات تبدى للوهلة الاولى بالنسبة للباحث، على انها مجموعة عبادات فردية متناثرة، لا يجمعها جامع، وبالتالي، فبإمكاننا مواجهتها معرفياً، كتمارس فردية، انطلاقاً من منهج نفسي - ثقافي منظر «لطبيعتها» هذه أو على انها امتداد لتجربة مجتمع في مرحلة معينة من التاريخ، على المستوى الايديولوجي. وبالتالي فاننا إما أن نعتبرها ظاهرة تاريخية، انتهت بانتهاج المرحلة التي ولدتها، وإما ان نعتبرها استمرار لبعض الشعائر والمعتقدات التي كانت سائدة في مرحلة معينة من تاريخ المجتمع الذي ولد هذه الممارسة.

ولكن مراجعة دقيقة لمعطيات الواقع المعاش من قبل المسلمين وغير المسلمين من جهة. ولمعطيات الحقب التاريخية المختلفة. التي مرت بها المجتمعات الاسلامية وغير الاسلامية، تكشف لنا ظاهرة الحج، تتسم بالاستمرارية التاريخية من جهة، وتعدد

الابعاد الاجتماعية التي تنطوي عليها هذه الظاهرة من جهة أخرى بحيث تغدو هذه الظاهرة، إحدى الظواهر الاساسية التي تتكشف فيها وعبر اشكالها المختلفة المنطق العام أو الأوليات العامة التي تنتظم البناء المجتمعي التوحدي بكيته. من عقائد. وفقه. واقتصاد وسياسة، وفنون ومعاناة فردية وجاعية معاشة.

اي انها ظاهرة متعددة الابعاد، يمكننا ان نطال بالدراسة لها البعد العقائدي والاجتماعي، والاقتصادي والسياسي والنفسي، والجمالي. كما يمكننا ان نخطو خطوة أخرى من أجل تحديد بنية هذه الظاهرة والعناصر المختلفة المكونة لهذه الظاهرة في «ثبوتها» وحركيتها، في شكلها ومضمونها.

ومن جهة أخرى، يمكننا انطلاقاً من الحيز الذي تحتله هذه الظاهرة في البناء الاجتماعي العام، وانطلاقاً من جملة العلاقات والممارسات والاسس المتميزة التي تطبع هذه الظاهرة، ان نبين الدور الخاص والمميز الذي تقوم به هذه الظاهرة في وجود واستمرارية المجتمع الاسلامي ككل، واستمرار «الحالة الاسلامية»، على مستوى الافراد والجماعات من جهة أخرى، في مجتمع تاريخي محدد يختص هذه الظاهرة.

ان ما تقدم، يسمح لنا بالتحرر من المناهج السائدة، في ميادين علم النفس الغربي والتي ترى في ظاهرة الحج ظاهرة عبادية فردية ومنفصلة عن ميادين الحياة الأخرى وتعيش على هامش البناء الاجتماعي، للجماعة المسلمة كي تتعامل مع هذه الظاهرة

بوصفها إحدى الركائز المكونة والخاصة لمختلف السمات والخصائص والبنى التي تشكل مجتمعة، البناء الاجتماعي الكلي للجماعة المسلمة.

إن إحالة هذه الظاهرة إلى مجموعة طقوس وشعائر تمارس من قبل العجائز والأُميين في كثير من الكتابات الاجتماعية أو في الرأي الشائع، تكشف لنا رؤية أيديولوجية خاطئة وعدائية في آن معاً. تحاول تجزئ هذه الظاهرة واختزلها إلى معطى ثقافي أو «تراثي»، توضع داخل طيات البنية الثقافية العامة للمجتمع.

وتذهب المدرسة الماركسية من جهة والمدرسة الاجتماعية الفرنسية من جهة أخرى (أوغست كونت، دوركهيم) إلى أبعد من ذلك حيث ترى الماركسية هذه الظاهرة مخلفات وعي غير علمي ينتمي إلى حقبة تاريخية ماضية وهو يستمر بحكم العادة أو التأخر ويلعب دور معيق للنمو الفكري العام، وبالتالي يجب العمل على تدمير هذا النمط من الظواهر.

وهذا ما يؤدي عند اتباع هذه المدرسة أو المتأثرين بها إلى متزلزين خطيرين:

الأول، ذا طابع فكري يعمل على طمس وتغيب أبعاد هذه الظاهرة، والثاني ذا طابع أيديولوجي سياسي تولد منه مواقف وممارسات سياسية ذات طابع عدائي في مواجهة المسلمين. أما المدرسة الاجتماعية الفرنسية (أوغست كونت، دوركهيم...) فتتبنى منهجاً معيناً يرى في هذه الظاهرة أمراً وعياً غير علمي أو فكراً ذا طابع قهري تفرضه المجتمعات على

أفرادها، وما يؤدي إليه ذلك من عملية اغتراب ومسح لشخصية الفرد في مواجهة القهر الاجتماعي العام. إن تبني هذه المناهج، أو الاستناد إليها في دراسة ظاهرة الحج، يجعل من الباحث أو المفكر أداة طيعة تعمل على إبعاده عن رؤية الواقع كما يعبر عن نفسه فعلياً بعيداً عن كل تصور مسبق للمعطيات التاريخية، بدلاً من أن يكون دعامة أساسية باتجاه كشف الممارسة التاريخية التي تعيشها وتنبئها المجتمعات أفراداً وجماعات.

التزود بمنهج ومفاهيم وأدوات صالحة للعمل البحثي:

بعد التوصل إلى وضع تصور ومنهج ملائم لدراسة الظواهر المختلفة التي يختصها المجتمع التوحيدي، أو الحالة التوحيدية (في حال عدم وجود مجتمع توحيدي متكامل) وما يستتبع ذلك من تطوير وبناء مفاهيم وأدوات منهجية مختلفة تسمح لنا بالتقاط وتفسير مختلف عناصر وجويزات الظاهرة التوحيدية (منها الحج)، علينا أن نتقدم خطوة أخرى، من أجل معرفة ما تقدم، كما يمارس ويعاش ويعمل في الواقع التاريخي، حيث تأخذ الظاهرة التوحيدية (الحج)، أشكالها المحددة ومضامينها المميزة، في الزمان والمكان، وفقاً للخصائص المميزة للمجتمع الإسلامي المعني بالدراسة.

في الواقع التاريخي، على اختلاف حقه. تأخذ هذه الظاهرة بالتداخل والتفاعل والصراع مع معطيات وظواهر أخرى متعددة، مشدودة إلى أثر ومرجعيات تاريخية مختلفة، تتعاضد وتتصارع وتتكيف وتكيف النسق التوحيدي العام.

فالانتماءات العصبية، والا قوامية، والسلطوية، وغيرها من الظواهر، تفعل فعلها في الواقع المعاش، باتجاه الانفعال أو الفعل في علاقتها بالظواهر التوحيدية المختلفة على مستوى الفرد، والجماعة، والأمة، مما يعطي لهذه الظاهرة لونها الجسد.

بهذا نكون قد تمكنا من جهة، من بلورة أدوات نظرية ومفهومية قادرة على ضبط ومعرفة واقع الظاهرة وحركتها، كما نحصل في التاريخ، بكل أبعادها وبكل تناقضاتها المعاشة في مرحلة تاريخية محددة. وبذلك نكون قد اقتربنا من إمكانية صياغة استنتاجات مقاربة ومعبرة عن واقع التجربة أو الظاهرة موضوع الدراسة.

إن هذا الجهد يسمح للمسلمين بمواجهة أنفسهم، عبر مواجهة تجربتهم التاريخية بالتحليل والتقييم. فالتجربة التاريخية للمجتمع الإسلامي ليست ذات طابع مقدس، كما أنها بالمقابل ليست تجربة منحرفة خارجة على المرجعية التوحيدية. فما لا شك فيه أن التجربة التاريخية للمجتمع الإسلامي مرجعها الأساسي النموذج التوحيدي، أما فيما يتعدى ذلك فإن هذه التجربة تجاذبتها نماذج احتلالية عدة (الملك، القهر، الفساد، الظلم، العصبية...)، والتعمق في فهم أبعاد وخلفيات هذا الواقع يفسح في المجال واسعاً. لاستخلاص الدروس الفكرية والمنهجية والسياسية بما يخدم متطلبات النهضة الإسلامية المعاصرة على طريق تواصلها مع النموذج التوحيدي وتصفية أسباب الاختلال والتحلل العائدة إلى تجربتها الخاصة قبل أي شيء آخر.

فمع قناعتنا الكاملة بأن الوضعية الراهنة للمسلمين، تتحكم بها أساساً علاقات السيطرة الدولية، إلا أن مشروع النهضة الإسلامية يجد نفسه مسؤولاً في آن معاً عن مواجهة المستعمر ومواجهة الاختلالات العائدة إلى التجربة التاريخية الإسلامية. إن وضع اليد على نقاط الضعف والانحراف، لا يضر الإسلام بشيء بل يحرم المسلمين من كثير من الأوثان والانحرافات التي لازمت تجربتهم التاريخية الرائدة، والتي أوجدت فيها ندوب سمحت لمشاريع القهر الخارجية بالنفوذ وإيجاد التربة الملائمة لتأسيس قواعد سيطرتها داخل المجتمع الإسلامي نفسه.

الحج ظاهرة عالمية:

عند كل ديانة من الديانات أماكن مقدسة يؤمها اتباع الديانة وفق تقاليد وطرق وآداب محددة، وفي مناسبات مختلفة. فالديانة اليهودية ومن بعدها الديانة المسيحية، تعتبران بيت المقدس وما حوله من آثار ومشاهد، مركزهما الروحي الأصيل.

فقد جاء في «دائرة المعارف اليهودية»⁽¹⁾ مايلي:

«إن الحج إلى بيت المقدس الذي كان يدعى بالزيارة يؤدي في زمن ثلاثة أعياد (وهي عيد الحصاد، وعيد الفصح)، اليهودي، وعيد المظال، وكان الحج فريضة على جميع اليهود، باستثناء الصغار الذين لم يبلغوا الحلم، والآنث، والعميان... وكانت الشريعة الموسوية توجب على كل «حاج أو زائر» أن يأخذ معه «تقدمة للرب»... وهناك مشاهد وضرائح وأمكنة، يشد إليها الرحال

في كل قطر وبلد.

كذلك في الديانة المسيحية، فإن الحج (٢) «اسم للرحلة التي يقوم بها الانسان لزيارة المشاهد المقدسة، مثل مشاهد الحياة الدنيوية لسيدنا عيسى (عليه السلام) في فلسطين، أو مراكز زعماء الدين المقدسة في «روما» أو الامكنة المقدسة التي تنسب الى المقبولين من الزهاد، والشهداء».

وقد جاءت زيارة مشاهد روما من القرن الثالث عشر على حساب زيارة الأرض المقدسة، وإن لم تنقطع زيارة الأرض المقدسة بتاتا، وكانت «روما» المدينة التي تلي بيت المقدس في الاهمية.

«أما الديانة الهندية، كالبودية والبرهمية، فقد كثرت فيها المشاهد والمعابد وأكثر هذه المشاهد والامكنة المقدسة على ساحل نهر «الغانج» المقدس، يجتمع فيها اهل البلاد في عدد هائل للاغتسال في النهر المقدس، ومنها ما يجتمعون فيها سنويا، أو عدة مرات في السنة..» (٣)

إن ظاهرة الحج والزيارة لدى كل من هذه الديانات وغيرها، يتميز بخصائص وسمات معينة إنطلاقاً من الموقع الذي تحتله في النظم العامة للديانة المعينة، كما تلعب هذه الظاهرة في كل من هذه الديانات والأهم أو الشعوب التي تعتنقها أدواراً متعددة تطال مختلف المستويات والبنى الاجتماعية التي تشكل مجتمعة البناء الاجتماعي العام.

— الحج في المجتمع التوحيدي :

«واذن في الناس بالحج يأتوك رجالاً، وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق، ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام،

فكلوا منها واطعموا البائس الفقير، ثم «ليقضوا» نفثهم وليوقوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق» (٤).

— المنظومة الفقهية الضابطية

إن القيام بالحج، ليس أمراً عفويّاً يقوم به المسلم كيفما اتفق، انطلاقاً من قناعاته الفردية، أو تأثراً بالمناخ الحقوقي والقانوني الذي ينظم العلاقات الاجتماعية المختلفة في البلد الذي يعيش فيه، ولا انطلاقاً من العرف الذي يحكم القبيلة أو الطائفة التي ينتمي إليها. فالحج تحكمه منظومة فقهية تفصيلية يتعامل معها المسلمون على أنها شروط الهيبة ورسالية، لا يحق للفرد أو الجماعة أو الأمة، في أية مرحلة من مراحل التاريخ وفي أية بقعة من بقاع الأرض، أن يجرؤوا أي تعديل عليها، مهما كان الموقع الذي يتبوّونه في السلطة وفي الحياة العامة.

إنها انظمة فقهية متكاملة، يحكمها منطق متكامل مقصود بذاته فيما يتخطى ارتباطات الافراد والجماعات والشعوب هذه النظمه الفقهية، سواء درسناها في كلياتها أو في جزئياتها، نجدتها تتضافر وتتفاعل لتعطي للظاهرة بعداً فقهياً توحيدياً يتجاوز مجموع انفعالات وقناعات وممارسات الذين يحجون، دون أن يشكل بذلك قطيعة أو حالة تعارض وانقطاع مع فعل الحج هذا، بل تشكل هذه النظمه نقطة بداية ووصول لحالة «الفطرة البشرية» التي تشكل المنظومة الفقهية المذكورة «نموذج قياس» بالنسبة لها، تعيد على أساسه وزن سلوكها الخاص والعام انطلاقاً منه ورجوعاً إليه، إذ بذلك يعتقد المسلمون، أنهم يسرون على الطريق المؤدى الى نمو وازدهار شخصيتهم وحياتهم عبر التاريخ وفق

النهج والرؤية التوحيديين:

إن التسمق في فهم معاني ودلالات المنظومة الفقهية الناطمة لظاهرة الحج، ذات فوائد معرفية جمة فيما يخص مختلف فروع المعرفة الانسانية المتعلقة بالقانون: فلسفة القانون علم القوانين، علم السياسة، علم الاجتماع القانوني، القانون التاريخي المقارن.. فلسفة القانون الغربي والوضعي عموماً، تستند في أساسها الى مبدأ القوة والغلبة الزمنيين.

فالقانون في التحليل الأخير، هو فرض الحدود والتوازن على قاعدة قوة زمنية ما، قبيلة كانت أو فئة اجتماعية ما. أو سلطة ملك أو دولة ما. أي إن الاحتلال متضمن في نقطة الانطلاق هذه، لأن الحدود المفروضة هنا هي حدود القوة الزمنية القاهرة. «والتوازن» المفروض، هو توازنات مصالح القوى الغالبة بحيث يغدو مبدأ المساواة هنا متعلقاً بمعطى تجزئتي زمني، يطرح نفسه ناظماً لمبادئ كلية وعامة. فالوحدة هي شأن تابع لمعطى أصيل أساسه التجزئي والغلبة بالقوة. بينما نجد بالمقابل إن الاسلام يطرح التوحيد والوحدة كأصل وكهدف. فالوحدة في المفهوم الاسلامي، ليست وحدة القوة الجزئية الغالبة على الأجزاء والمتحركة بها. بل هي وحدة المدار التكويني للإنسان والاختلال هو العنصر الطارئ عليها. وهذه الوحدة التكوينية ليست قهرية لأن لحمها لا تقوم على أساس تجزئتي بل تتعلق بتجليات المحور التوحيدي منذ البداية..

يترتب على ما تقدم، إعادة فتح النقاش حول كثير من الموضوعات الفكرية السائدة على المستوى العالمي حول أسس التشريع

وموقع الانسان منها، وحول تاريخية النظم القانونية وعلاقتها بحركة الناس والامم في الزمن الوجودي المعاش.

إن ديمومة النظم الفقهية الاسلامية وثبات مدارها، هي الوجه الآخر لديمومة السعي للانعتاق من ذل العبودية. فالتشريع الاسلامي لهذا المعنى، يطرح ثوابت للانعتاق من الوحدة الوثنية على طريق الوحدة التوحيدية إن جاز التعبير. فالثبات بهذا المعنى هو عين الحركة الآيلة الى دفع الانسان نحو التعلق بقيم التوحيد المتعالية، «يا أيها الانسان، إنك كادح الى ربك كدحاً فلاقه».

البعد العقائدي: التوحيد والتنزيه:

يرسي الاسلام كعقيدة في وعي وممارسة اتباعه، «تصوراً» للخالق مفاده إن الله متعال عن كل الصفات والتشبيهات التي يمكن أن تترأى للمسلم في تجربته وواقعه المعاش أي إن الله لا يمكن تجسده وفق شكل امر مظهر محدد. وهذا ما يقابله بالنسبة للإنسان إن يركن الى علاقة مع الله توسط فيها، مهما كان الشكل الذي يمكن أن يأخذ هذا التوسط: صور، اصنام، هياكل، طبقة كهان، أو أية فئة بشرية يعينها سواء اتخذت شكل فرد أم طبقة أم طائفة أو أي شكل مجتمعي آخر. وهذا ما تؤكده الآية التي تقول: «وإذا سألك عبادي عني فاني قريب، أجب دعوة الداع إذا دعان، فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون» (سورة البقرة: آية: ١٨٦).

إن الاسلام يفرض على اتباعه ضمن هذا الفهم، مستوى من التجريد بالنسبة لاي واقعة يعينها تسمح لهم بالانعتاق والتحرر من أي من الوقائع الطبيعية والبشرية بفرض

التواصل مع «الواحد المتعال». عن أي من مخلوقاته. ولكن هذا التعالي المطلق، لا يحيل الخالق إلى معطى مفارق ومفصول عن الوجود. بل إن آياته منسوبة في الوجود كل الوجود. ومن هنا يبدأ المسلم في إقامة علاقة توازن - صراج - توحيد مع محيطه الطبيعي والبشري. دون أن يجعل من أي من هذه المظاهر نقطة قياس متعالية. بل يرى فيها النسبي والزمني والمتغير والجزئي الذي يتوازن ويقاس إلى المثل الأعلى للامتناعي.

«وبحكم أن الله هو المطلق إذن الطريق أيضاً لا ينتهي. هذا الطريق طريق الإنسان نحو الله هو اقتراب مستمر يقدر التقدم الحقيقي نحو الله. ولكن هذا الاقتراب يبقى اقتراباً نسبياً. يبقى مجرد خطوات على الطريق من دون أن يختار هذا الطريق. أي أنه ترك له (للإنسان) مجال الابداع إلى اللانهاية. مجال التطور التكاملي إلى اللانهاية...»^(٥)

في هذا المناخ العقائدي، تندرج جملة الشعائر التي يقوم بها المسلمون، تقرباً وتنظيماً لله وخروجاً على كل ما يتعارض ويعيق هذا المسار التوحيدي. فالقيام بالشعائر ليس تعظيماً للشئ بعينه، بقدر ما هو تقرب إلى الله تعالى: «ذلك، ومن يعظم شعائر الله، فإنها من تقوى القلب» (سورة الحج: ٣٢).

بهذا المعنى تأخذ شريعة الحج معنى وسلوكاً توحيدياً شمولياً يمارسها المسلم بالشكل والمعاناة، بسلوكه السياسي والاقتصادي، بنظرته لنفسه وللآخرين.

- الحج عامل تركية وتوازن نفسي وعقلي وعاطفي.

- «والذين آمنوا أشد حبا لله» (سورة البقرة: ١٦٥).

- «قل إن كان آباؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها. ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله. فترضوا حتى يأتي الله بأمره. والله لا يهدي القوم الفاسقين» (سورة التوبة: ٢٤).

ينظر الإسلام إلى الإنسان - بالمعنى الفردي والجماعي - باعتباره مشدوداً دائماً إلى جملة العلاقات والمواقع الاجتماعية التي تحيط به. فالإنسان ليس «مجرد ومطلق خارج عن النظام المادي والعللي والعوامل العينية والعلمية». ولكنه (أي الإنسان) يستطيع استغلال الجبر الطبيعي والوراثة والتاريخ والمجتمع ويكون مدير الدنيا المادية. أي صاحب السيادة على الوجود، ويقطع هذه المسيرة العلمية من «التراب» إلى «الله». وفي هذا المسير تجد فلسفة بناء الذات وجهتها وفلسفتها. ليس بناء الذات في الإسلام «رياضة سلبية». لكنها «تربية إيجابية»^(٦).

إن الحج كسلوك فردي وجماعي، يمكن أن يندرج ضمن هذه الوجهة التي تحاول تحويل وضع الإنسان المسلم من ظاهرة سلبية تكون محصلة لولائه العائلي أو الطبقى وما شابه من علاقات اجتماعية مختلفة إلى ظاهرة إيجابية قادرة على استيعاب وضعيتها هذه وتخطيها انطلاقاً من عقيدتها التوحيدية. ومن المؤسسات التوحيدية المختلفة التي تشكل دوائر متكاملة ضمن المسار نفسه.

بهذا المعنى يحتل الحج موقعا متميزاً في عملية بناء الذات المسلمة، بموجب أهداف محددة ووسائل تاريخية محددة.

فالحج توجه توحيدى يحاول ارساء

علاقات وممارسات محددة تتخطى حدود العلاقات والممارسات التي يعيشها المسلم في مجتمع ومحيط معينين.

ف عندما يأخذ المسلم قراراً بتأدية فريضة الحج، يكون قد دخل في مسار سلوكي يحتم عليه إتخاذ جملة من القرارات الواعية، تبدأ بتنفيذ شروط القيام بالحج وما يستلزمها من دفع الزكاة والخمس، والبدا بمراقبة حازمة لسلوكه اذ يضع نفسه في موضع المراقب من قبل نفسه والجماعة المحيطة به. هذا المناخ الجديد يلاحقه. من لحظة توجهه. إلى الحج وفي اثناء الحج وفي المرحلة اللاحقة والتي تمتد إلى آخر العمر^(٧) في محمل علاقاته مع الناس.

إن هذا القرار الواعي بتأدية فريضة الحج، يستتبع جملة من الممارسات الواعية في مراحل الحج المختلفة.

إن السفر وما يمكن أن يكتنفه من متاعب. وهجر لحمل العلاقات العائلية والاجتماعية المختلفة. التي يكون قد استقر عليها المسلم. تخلق في نفسه مناخاً جديداً، متحرراً من ضغط الولادات المعاشة. ومنخرطاً في عملية معاناة تحررية تضع عبوديته لله من جديد في الموضع الاول وذلك في مواجهة العبادات (الوثنية المختلفة) من سلطة ومال وجاه..

ففي الاجرام. ينزع عنه ثيابه، ويتخفف في الملابس مجارياً بذلك كافة الحجاج الآخرين. إلى أي مجتمع انتموا. وإلى أية فئة انتسبوا. ونزع الثياب هنا كشكل ذو دلالة رمزية. تؤكد نزاع المسلم والامتياز السلطوي او المالي الذي يرمز اليه. مؤكدا انتماءه الى الله وتساويه المطلق مع باقي المسلمين. كذلك

إمتناعه عن جملة من الاحتياجات النفسية والبيولوجية (الجماعة. والزواج).

تركز في ذهن المسلم مفاهيم التوازن والقدرة على التحمل والجرمان. والقدرة على التضحية والإيثار. وتضليب الارادة والجسد في وجه احتياجاته المادية والنفسية المختلفة. أي جملة تأكيد وممارسة نهج تربوي. فردي وجماعي. على قاعدة التوحيد. قادر على تجاوز. الحالة السلبية التي يعيشها الانسان تجاه حاجاته وممتلكاته وولائه المختلفة.

وفي الحج. تنمية وتطوير لطاقت العاطفية الايجابية نحو الآخرين. وتأكيد لقدرة الانسان على تجاوز عواطفه الفردية والتضحية بها من أجل المجموع. تلك هي دلالات قصة ابراهيم الخليل وزوجته هاجر. والتجربة التي خاضها في مراحل مختلفة في الهجرة الى هذا المكان النائي (مكة). وفي سعيها لايجاد الماء. وفي قراره بذبح ولده اسماعيل...

استحضار التاريخ والتواصل مع الخط التوحيدي فيه ومغالبة الخط الوثني:

قصة ابراهيم الخليل في القرآن:

«ولد ابراهيم في بيت سادن من أعظم سدة البلد. ينحت الاصنام ويبيعها ويقوم على الهيكل الكبير، ويتصل به عن طريق العقيدة، وعن طريق الخدمة».

ولكن في هذا المناخ السلطوي الوثني، قام ابراهيم بتعطيم الاصنام.. وما تبع ذلك من أحداث^(٨).. ادت الى رحيله الى بلاد الشام.. ومن ثم أمر بالتوجه الى واد ضيق، أحاطت به الجبال الجرداء من كل جانب،

وقسا فيه الجوع . يؤمر بترك زرعته والمولود الصغير . ويرضى المحذور والأمر الواقع . فيغلب على الطفل العطش . مما يدفع الأم للبحث عن الماء . معتبرة أن البحث عن الأسباب لا ينافي الإيمان والثقة بالله . فهي مضطربة في غير بأس . ومؤمنة في غير تعطل وتواكل» (٩)

إن حركة هاجر هنا . مزيج من الإيمان والثقة بالله والاتكال على النفس والمجاهدة بحثا عن الماء .

في هذه القصة دلالات متعددة : نفسية وعاطفية وعقلية . تلحظ في أوج تنفتحها واشتغالها على يد امرأة في أرض نائية مجدية .

كذلك في قصة نية ومبادرة إبراهيم للذبح ابنه إسماعيل . ثم افتدائه . «اذ لم يكن المقصود ذبح إسماعيل . إنما كان المقصود ذبح الحب الذي ينازع الحب الإلهي ويقاسمه . وقد ذبح (هذا الحب) بوضع السكين على الخلقوم . إنما ولد إسماعيل ليعيش . ويزدهر وينسل . ويولد في ذريته آخر الانبياء» (١٠) .

إن مختلف القصص التي وردت في القرآن تعكس خط التوصل الذي ارساه الاسلام فيما بين الدعوة المحمدية وخط التوحيد والخروج على الوثنيين والتسلط وعادة الاوثان . سواء اتخذت شكل جهاد أو شكل بشر .

إن خط التوحيد في نظره للتاريخ كما تعبر قصة إبراهيم وغيرها يرسي منهاجاً واضحاً قائماً على عدم وجود انقطاع كلي فيما بين مختلف الخقب التاريخية التي مرت بها البشرية . فلا ينظر الاسلام الى نفسه على انه

انقطاع كلي ونوعي عما سبقه من تجارب ووقائع تاريخية . بل يعتبر نفسه تكملة وتوخيخا لخط الصدام والصراع مع مختلف المؤسسات والقوى والاعراف والعادات التي حاولت أن تضرب خط التوحيد لترسي خط الاشراك والوثنية . الذي يعبر عن نفسه باشكال عدة . تلتقي حول جعل وثن . أو فرد . أو جماعة محددة . مركز الكون ومصدر سلطته .

إن الرؤية الاسلامية لحركة التاريخ على ضوء ما تقدم ترفض عملية تحقيب التاريخ الى مراحل متميزة نوعياً انطلاقاً من مقياس تجزيي ما . يؤدي الى جعل كل مرحلة لاحقة نفيًا للمرحلة التي سبقتها . كما يؤدي الى رسم خط تطوري لحركة التاريخ على قاعدة المميزات التي استجدت على واقع التجربة الصناعية في المجتمع الغربي المعاصر .

فالمدرسة الماركسية ترى في مستوى تطور القوى التقنية معياراً للتقدم والتأخر . والمدرسة الاجتماعية ترى ان الحالة الفكرية مقياساً لخط التطور التاريخي . وبذلك ترسي هذه المدارس نظرية اختلالية لمقاييس التقدم والتقهقر . تفصل بين مقاييس العدل ومقاييس القوة (التكنولوجيا . العلوم) . لتذهب أبعد من ذلك حيث تجعل مقاييس العدل ملحقه بمقاييس القوة . أو تابعة لها . من هنا نفهم تحول هذه المدرسة تدريجياً الى اداة بيد المجتمعات الصناعية في مواجهة المجتمعات المستتعبة . تعمل على تبرير ما تقوم به الأولى من تخريب بحق المجتمعات الأقل تطوراً على مستوى القوة والثروة . حتى ان المرء يشك فيما اذا كانت الفلسفات الغربية المعاصرة . قد

استنسبت المقاييس التي يمتاز بها المجتمع الصناعي . وجعلتها ميزاناً للحق والعدل . أي حقها هي وعد لها هي بالذات . من هنا نجد سهولة تحول هذه الايدولوجيات الى لغة تبريرية لعنف المجتمعات الصناعية في مواجهة المجتمعات المستتعبة .

ألم يختل نابليون مصر تحت شعارات الثورة الفرنسية ؟ ثم ألم يحتاج الاتحاد السوفياتي افغانستان تحت شعارات التقدم والاشتراكية . ان هذه الفلسفات تأكل شعاراتها أثناء الطريق بعد أن تكون قد جعلت منها ترساً حصيناً تحمي به جسمها . فبدأ المساواة في الفكر اللبرالي ومبدأ ضرب الاستغلال في الفكر الماركسي . ثم التهامها من قبل هاتين المدرستين على طاولة الآلة وحرية السوق . فالمساواة والحرية هنا . هما حرية مالك الآلة ومالك السوق . .

لا يمكن بأي حال من الأحوال ان يتصالح الفكر الاسلامي مع هذه الفلسفات . اذ لا يمكن بحال من الأحوال ان ينظر المسلمون الى المجتمع الفرعوني على انه متقدم على مجتمع إبراهيم الخليل . بسبب القوة المدنية والمالية التي يتمتع بها المجتمع الفرعوني .

كما لا يمكن للمسلمين أن يروا في المجتمع العباسي وقبله الأمور نموذجاً متقدماً على نموذج دولة المدينة التي أسسها رسول الله ، صلى الله عليه وسلم . لا لسبب الا لأن هذان المجتمعان متقدمان مادياً وتقنياً بما لا يقاس مع مجتمع المدينة . فالمسلمون يرون في دولة الرسول الكريم نموذج القياس الذي تقرأ على أساسه التجارب اللاحقة وبغض النظر

عن مقدار القوة التي تملكها أي منها . هنا تبقى مقاييس العدل والتوحيد والتقوى . هي العنصر الثابت في قراءة طبيعة اتشاداتها . طبعاً هذا لا يعني بأي حال من الأحوال . ان الاسلام يطرح تناقضاً مبدئياً وعلى الدوام مع المقاييس الأخرى .

بل جل ما في الأمر انه ينظر الى ميزان التوحيد على أنه المحور الناظم والمهيمن والمتحكم بموازين القوة التي تقرأ على قاعدة خط التوحيد والعدل . فهي إما متوافقة معه او مختلفة عنه أو مناقضة له . وبذلك يمكننا أن نفهم لماذا ينظر المسلمون الى تجربة المدينة على أنها مقياس قراءة التجارب اللاحقة لها باعتبارها متقدمة بمقياس العدل والتوحيد رغم كونها مختلفة بمقاييس المدنية والقوة المادية .

وبذلك يكون الاسلام قد قدم تصوراً لا يغدر بأي حال من الأحوال بأفراد المسلمين أو بكتاب الامة الاسلامية أو بعالم المستضعفين على المستوى العالمي ، عبر اختراهم الى ما يملكون من قوة .

لهذه الأسباب نقول ان الاسلام لا يني ما قبله وبالتالي لا يني ما دونه ، بل يخلق عن اتباعه رؤية ومنهاجاً في التعامل مع الوقائع والاحداث تسمح لهم بعملية فرز التجربة التوحيدية عن التجربة الوثنية . وتمثل واستيعاب المسلك التوحيدي ونبت المسلك الوثني .

مما يبرز هذا النهج وهذه الرؤية ما كان عليه الحج عشية الدعوة ، وكيف تعامل معها الاسلام ، «فن ذلك أن قريشاً لم يكونوا يدخلون عرفات مع الحجيج ، بل يقفون في

الحرم. ويقولون: نحن أهل الله في بلدته وقطان يثته. ويقولون نحن الحمس وما ذلك الا لتمييزوا عن سائر الناس. ويحافظوا على مركزهم الجاهلي. وعلى ما كانوا يتخللونه من سمو وامتياز. فابطل الله هذا الامتياز الجاهلي. وأمرهم بأن يعملوا كما يعمل الناس. ويقفوا بعرفات وقال: ثم أفضوا من حيث أفاض الناس» (١١) (سورة البقرة: ١٩٩).

ومن سمات الحج في الجاهلية. أنه كان عيداً من أعيادهم. ومكاناً للمفاخرة بالانساب القبلية ومآثر الآباء. وللهمو والخصام. فرفض القرآن ذلك في الآية التي تقول «فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج» (سورة البقرة: ١٩٦).

إن هذا المنهج في مغالبة المنحى «الاشراكي» تبدو جلية. فيما ارسي من ممارسات معينة ونبد أخرى كانت سائدة. بهدف رسم مسار توحيدى خالص للحج ويهدف تخليد خصائص تجربة إبراهيم ومآثره. وتجديد لدعوته وتعليمه. عقيدة وممارسة.

هذا التواصل مع الخط التوحيدي السابق للرسالة الاسلامية. نجد له استمراراً بعد ثلاثة عشر قرناً في تجربة الحج لدى مسلمين في القرن العشرين. ففي توصيف لمحمد اسد حول تجربته في الحج يقول: «واذا وقفت على رأس التلة أهدق الى اسفل نحو سهل عرفات الغائب عن ناظري. شعرت كأن زرقه الارض أمامي. التي كانت ميتة منذ لحظة. قد دبّت فيها الحياة من جديد بتلك التيارات من الانفس البشرية التي مرت عبرها.

وامتلأت بالاصوات الغريبة تصدر عن ملايين الرجال والنساء الذين مشوا او ركبوا ما بين مكة وعرفات في اكثر من ألف وثلاثمائة حجة.. ان اصواتهم وخطواتهم واصوات حيواناتهم. وخطواتها. تستيقظ وتسمع من جديد: اني اراهم يمشون ويركبون ويتجمعون. كل تلك الملايين من الحجاج بشياهم البيضاء عبر الف وثلاثمائة عام.. اخوان لي عن اليمن. واخوان لي عن اليسار. كلهم لا أعرفهم ولكن واحداً منهم ليس غريباً عني» (١٢).

وفي تجربة حج آخر نقراً: «ان الانسان عندما يتواجد في مكة المكرمة منطلق الدعوة الاسلامية المباركة وفي المدينة المنورة. دولة الاسلام الاولى. يعيش مع الذكريات في أرضها وانطباعات زوجية كبيرة: هنا نزل الوحي. ومن هنا انطلق الرسول (صلى الله عليه وسلم). ذاعياً ومبشراً ونذيراً. وفي هذه الامكنة عذب دعاء الاسلام الاوائل واستشهد بعضهم مواجهن الطاغوت.. وعلى هذه الطريق هاجر المسلمون من مكة الى المدينة..» (١٣).

وكما تتواصل تجربة الحج مع النسق التوحيدية في التاريخ. استمر الصراع ما بعد الدعوة الاسلامية بين خط الممارسة التوحيدية وخط الوثنية والتسلط. ففي تاريخ هذه الظاهرة وواقعها الراهن نلاحظ جملة من الظواهر والممارسات التي تحاول ضرب هذه التجربة أو على الاقل إضعافها وجعلها ممارسة شكلية.

ففي كثير من العهود التاريخية اللاحقة

لمرحلة الدعوة، نلاحظ انعكاسات الاختلال العام في بنية المجتمع الاسلامي على ظاهرة الحج. اذ ظهرت تجربة تعيين أمير الحج من قبل السلاطين، وما استتبع ذلك من امتيازات وممارسات مختلفة ادت الى جعل هذا المنصب فرصة للتزقي وجمع المال وتوظيف شرعية هذا الموقع من أجل مكاسب ومنافع مختلفة. كما أدى الاختلال العام في حقب معينة الى تعيين عدة امراء للحج وبالتالي خلق فجوة وشرح فيما بين الحجيج ذو طابع جغرافي أو عرقي أو مذهبي (١٤).

أضف الى ذلك، هجمات عصابات متعددة على طريق الحج، للاستيلاء على قوافل الحجيج وسلبهم. كذلك محاولة التجار والبدو في مكة فرض اسعار عالية جداً على ما يبيعونه من ماشية.

وفي الوقت الراهن نلاحظ ما للحدود السياسية للدولة التي يعيش فيها المسلمون من اثر كبير على حرية الحج خاصة بالنسبة للدولة التي تقع مكة فيها. فهناك قيود ومراقبة امنية وسياسية وتدخلات لمنع الحجيج من التفاعل والتواصل بهذا الشكل او ذاك.

ومع ذلك تستمر هذه الظاهرة بالعيش وتزداد قوة واتساعاً. (بلغ عدد الحجاج عام ١٩٨٠ قرابة المليون، بينما لم يبلغ عام ١٩١٤ سوى ٧٠ ألفاً) (١٥). وبالتالي يستمر الصراع بين هذه الظاهرة وبين كافة الظواهر والعلاقات المعيقة لها بهذا الشكل او ذاك.

البعد السياسي للحج:

كانت القبائل عندما تؤم مكة في موسم الحج، تحمل كل منها أعلامها المميزة

وأصنامها ولباسها، مؤكدة بذلك على تمايزها القبلي او على مرتبتها وعلو شأنها بين القبائل الأخرى. ولكن الحج بعد الدعوة، أرسى مؤسسة جديدة تعارض بل تلغي كافة هذه الممارسات والشعائر. خالقة حالة توحيدية خالصة، تؤمن للمسلمين احدى الدعايم التي تجعلهم قادرين على مقاومة الانشادات المختلفة من قومية وقبلية وما الى ذلك. «فالمسلمون لا يتلعمهم القوميات، كما ابتلعت أمماً كثيرة، ولا يضنحون ضنحيها، ولا تكون بلادهم التي يحونها بسائق القطرة، والعاطفة والعصية، قبله يتوجهون اليها، وكعبة يحجون إليها، إنما هي قبله واحدة يتوجه اليها الشرقي والغربي، والعجمي والعربي، وإنما هي كعبة واحدة يحج اليها الهندي والافغاني والمسلم الأوروبي والأميركي.. فالحج انتصار.. على القوميات الوطنية والعنصرية واللسانية، التي قد يصبح بعض الشعوب الاسلامية فريستها تحت ضغط عوامل كثيرة، فتتجرد جميع الشعوب الاسلامية من جميع ملابسها وازياتها الاقليمية التي تميز بعضها عن بعض ويتعصب لها اقوام، وتظهر كلها في مظهر واحد يسمى (الاحرام) في لغة الدين والفقه، وفي مصطلح الحج والعمرة، جاسرة رؤوسها ما بين رئيس ومرؤوس، وصغير وكبير، وغني وفقير، وتهدف كلها لغة واحدة ونغمة واحدة «ليك اللهم ليك، لييك لا شريك لك لييك، ان الحمد والنعمة لك والملك، لا شريك لك» (١٦).

والطواف حول الكعبة يرى فيها الامام الخميني رمزاً لحرمة الطواف والسعي حول (آية

مبادئ) غير مبادئ الله ، وإن رجم الشيطان هو رمز لرجم كل شياطين الانس والجن في الارض. أنها الحجاج. احمّلوا من ربكم نداء الى شعوبكم. ان لا تعبدوا غير الله وأن لا تخضعوا لغيره» (١٧)

ويندرج الحج ضمن سلسلة اجتماعات المسلمين ، بحيث يأتي تنويهاً لها ، وأهمها لجهة الشمول والانتساع ، أما اول هذه الاجتماعات فهدي «على مستوى اهل الحي الواحد من البلد ، يتكرر في اليوم خمس مرات وقد شرع الله له صلاة الجماعة ، أما ثانيها فاجتماع على مستوى اهل البلدة الواحدة ، يتوالى مع كل أسبوع ، وقد شرع له صلاة الجمعة ، وأما ثالثها فاجتماع على مستوى العالم الاسلامي أجمع» (١٨) حيث يتلاقى المسلمون من شتى بقاع الارض ، ليتعارفوا ويتبادلوا الاراء والخبرات ، ويغلبوا وحدتهم على ما يغالبها من انتماءات تاريخية واجتماعية وثقافية مختلفة.

يورد أحمد شلبي معلومات قيمة عن تجربته في الحج (١٩) ، عندما يشير الى النقاط التالية :

— الحج اجتماع عام للمسلمين ، «لم يختر له مندوبون يمتازون بالحجيج والجدل ، بل ترك الباب مفتوحاً لمن يستطيع أن يأخذ في هذا المؤتمر الشامل بنصيب ، والحجيج على هذا يمثلون كل الاقطار بل كل القرى ، ويمثلون كل الثقافات وكل الطبقات .

— (ومن مآثر الحج كذلك التعارف بين طوائف شتى جاءت من كل ربوع العالم الاسلامي ، وطالما جلست وأنا أؤدي هذه التريضة مع رفاق من هنا وهناك وتدارسنا

مشكلات العالم الاسلامي (٢٠)

— «وهناك مآثرة مهمة للحج أدركت عمقها من صلاتي ببلاد شتى بالعالم الاسلامي ففي كثير من هذه البلدان يوجد اهتمام كبير بلقب «حاج» الذي يحمله من أدى هذه الفريضة ، ويبلغ اهتمام الناس بهذا اللقب ان الابناء يرثونه عن الاء والاجداد كما يحدث كثيراً في أندونيسيا وماليزيا والسودان ، وكمن من رجل ذهب للحج ثم ألزمه هذا اللقب أن يتجه الى الطيبة والاستقامة ليكون أهلاً لحمله» (٢١)

ان الدلالات السياسية المختلفة التي تتضمنها ظاهرة الحج في المجتمع الاسلامي تنطوي على سمات خاصة بهذا المجتمع فالسياسة ليست مؤسسة قائمة بذاتها ومنفصلة عن باقي جوانب وابعاد الحياة الفردية والجماعية . بل هي تتدرج من ممارسة شمولية متعددة الجوانب تعطي للنسق السياسي الاسلامي بعداً توحيدياً متميزاً .

ومن هنا خطأ موضوعتين شائعتين في فهم دلالات الحج عند بعض المحللين والدارسين لهذه الظاهرة . فالموضوعة التي تحاول أن تختزل الحج الى ظاهرة تعيددية مقصورة على تنفيذ بعض الشرائع والفرائض ، منظوراً إليها على أنها ممارسات منفصلة عن باقي جوانب الحياة الاجتماعية ، تجد لها تغييراً في كثير من الدراسات والمواقف التي تتخذها مؤسسات سياسية مختلفة . وهي بذلك تعكس موقفاً وممارسة تاريخيين ، طالما تداخلوا وتشابكا مع ظاهرة الحج ووساها هذا الطابع عبر التاريخ . غير أن هذه الوجهة لم تستطع تدجين ظاهرة

الحج واستيعابها الا لفترات معينة من التاريخ . وبقيت هذه الظاهرة حتى في مراحل الانحسار في المجتمع الاسلامي . ظاهرة حية تنبض بالحياة وتنتظر المناخ المناسب لتعيد سيرتها الأولى كإحدى ركائز المجتمع التوحيدي الاساسية .

والموضوعة الثانية : إحالة الحج الى مؤتمر سياسي سنوي على النمط الذي تلحظه في الممارسة السياسية الحديثة (الاجتماع أو المؤتمر الحزبي وما شابه) . ان خطأ هذه الوجهة يكن في إسقاط الفهم المعاصر والسائد لطبيعة المؤسسة السياسية على ظاهرة مختلفة . لها اسمها ومنطقها الخاصين بها ، واللذان يعبران عن أنفسهما في ظاهرة الحج الشمولية ، والتي يندرج فيها . في زمن واحد ، المستوى العقدي . والفكري . والنفسي . والاقتصادي والسياسي . مما يعطي لهذه الممارسة خاصية وفردة مميزتين . كما يعطي لكل بعد من أبعاد هذه الممارسة . طابعاً مميزاً له اسسه وقواعده ومنطقه الملازم له .

لذا ضرورة العمل على كشف المنطق العام الذي يحكم هذه الظاهرة مستندين الى منهج شمولي مرن . يسمح للباحث بالانفتاح على حقائق الواقع ومعطياته ، دون أن يسمح للرؤى المنهجية والنظرية المختلفة ، أن تكون قالباً جامداً ، عاجزاً عن التقاط دلالات وأبعاد هذه المؤسسة . فلا بد والحالة هذه من تطوير مفاهيم وأساليب منهجية ونظرية علمية

(١) ابو الحسن الندوي ط الاركان الاربعة : ص ٢٧٩

(٢) المصدر نفسه : ص ٢٨٢

ودقيقة تستجيب وتتلائم مع طبيعة الموضوع المدروس . بغض النظر عن المواقف القيمة والنظرية التي تسود علم الاجتماع العام وخاصة المناهج السائدة في المجتمع الغربي الحديث في تجلياته المختلفة .

فمفهوم التوحيد . والجماعة . والفترة . والعبادة ، والشرع ، وما إلى ذلك من موضوعات منهجية ونظرية . كمفهوم العصبية ، والقبلية والامة . كلها مفاهيم أساسية في دراسة التجربة التاريخية والمعاشية من قبل الجماعة التوحيدية كي يتمكن الباحث من بلورة مفاهيم إجتماعية دقيقة تصلح للتعامل مع طبيعة الواقع ودلالات مسالكة المختلفة .

إن المحاض الذي تعيشه الشعوب الاسلامية . والذي بلغ أشده مع قيام أول دولة اسلامية في القرن العشرين ، سيفتح الطريق أمام الشخصية الفكرية الاسلامية لأن تستعيد حركتها بعد أن طال زمن الانكماش والسير المتعثر . أي أن عمق الجراح وكثافة الاصفاد تستدعي بالضرورة نهضة شاملة لن يستقيم أي بنية منها الا عبر التواصل والتأزر مع الابنية الأخرى .

إنها بداية امتحان لقدرة المسلمين على المواجهة الحضارية الشاملة في ميادين الجهاد المختلفة .

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

د. حسن الضيقة

عن بحث قدم لندوة الحج

(٣) المصدر السابق : ص ٢٨٥

(٤) سورة الحج : آية (٢٧ - ٢٨ - ٢٩) .

(٥) محمد باقر الصدر : مقدمات في التفسير

حول الوضع الاسلامي في اندونيسيا

البرلمان لجعل المبادئ الخمسة (البانجا سيلا) اساسا لجميع الهيئات الحكومية وغير الحكومية. ويقضي هذا القانون بحل الهيئات التي لا توافق على ذلك. والمقصود بهذا القانون الهيئات الاسلامية الصاعدة - لان - الهيئات غير الاسلامية موافقة من السابق على هذه المبادئ اساسا لها - حيث بذلت الحكومة في ذلك جهودا كبيرة منذ أن وضعت هذه المبادئ في عهد سوهارنو. ومن المعلوم ان المبادئ الخمسة هي اساس وفلسفة الحكم القائم في اندونيسيا. وضعت لتكريس العلمانية في اندونيسيا ولتكون بديلا عن الاسلام.

وزاد هذا المشروع من اصرار المسلمين ورفضهم لهذه المبادئ لانهم امنوا بالله ربا وبالاسلام ديناً - ولان هذا المشروع يعني اعطاء الشرعية والحرية لكل ما سوى الاسلام - ويعني منع المسلمين من العمل تحت لواء الاسلام وبالتالي لتكوين المد الصليبي والعلماني في البلاد فاندفع العلماء والدعاة الربانيون ليس الى التنبيه الى خطر هذه المؤامرة فجسب بل الى قيام حكم القرآن وازالة حكم الطغيان - وقد تجاوب المسلمون لنداءات العلماء والدعاة واستعدوا لتقديم ارواحهم في سبيل الله - وكان الحادث الاخير علامة على التجاوب والاستعداد وشارة الى شدة الرفض لكل ما يمس الاسلام بسوء وتعبير عن الظلم والكبت والحرمان الذي حل بالمسلمين. ولم

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على خاتم النبيين وعلى آله وصحبه اجمعين
[وقل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقاً]

أيها الأخوة المسلمون

لقد قام زبانية سوهارتو بمجزرة شنيعة بمسجد (روابدا) في جاكرتا وذلك مساء الاربعاء ١٥ من ذي الحجة الحرام عام ١٤٠٤ هـ والموافق ١٢/٩/١٩٨٤ حيث اغاروا على حشود المسلمين العزل وقتلوا منهم مائة واثنا وخمسون شهيداً - من بينهم الداعية المحامي اميريكي البالغ من العمر اربعة واربعون عاماً وقد اغتقل على اثر هذا الحادث عدد كبير من الدعاة والخطباء والشباب المسلمين من بينهم الداعية والمفكر المعروف الاستاذ عبد القادر جيلاني حفظه الله وكانت هذه الحادثة بمثابة زلزال عظيم هز اندونيسيا.

وتشير الى ان هذه الفاجعة جاءت كرد فعل تخسبه الحكومة حاسماً ضد المسلمين الذين يشنون في هذه الايام حملة توعية ضد مشروع قانون تنبأه السلطة الحاكمة في

- الموضوعي للقرآن. دار التوجيه الاسلامي. ١٩٨٠. ص: ١٥٢.
- (٦) د. علي شريعتي: بناء الذات الثورية. من كتاب الثورة الايرانية: الجذور الايديولوجية. جمعها: د. ابراهيم الدسوقي شتا. الوطن العربي. ١٩٧٩. ص: ٨٩.
- (٧) نلاحظ في الوعي الشائع. النقد القاسي الذي توجهه العامة لأي حج اقترف خطأ ما في الوقت الذي تنهون أمام شخص عادي ارتكب نفس الخطأ.
- (٨) راجع حول ذلك: ابو الحسن الندوي: الأركان الاربعة. ص: ٢٥١.
- (٩) المرجع السابق: ص: ٢٥٣.
- (١٠) المرجع السابق: ص: ٢٥٤.
- (١١) البدوي. مرجع سابق: ص: ٢٨٨.
- (١٢) محمد اسد. الطريق الى مكة. دار العلم للملايين. ص: ٤٠٤.
- (١٣) محمد الحنساء. مجلة الحكمة. عدد: ٤٤. ص: ٧٠.
- (١٤) دائرة المعارف الاسلامية. المجلد الرابع. مادة: امير الحج.
- (١٥) دائرة المعارف الاسلامية. عدد: ١٠٣. ١٩٧٥. القاهرة. مادة: الحج.
- (١٦) ابو الحسن الندوي: مرجع سابق: ص: ٢٦٣. ٢٦٤.
- (١٧) رسالة الحسيني الى الحاج عام ١٣٩٩ هجرية.
- (١٨) د. محمد بنعيد البوطي: مقدمة كتاب مناسك الحج والعمرة. ص: ١٢.
- (١٩) احمد شلبي: الاسلام. مكتب النهضة المصرية. ١٩٧٩. ص: ١٦٠. ١٦٥.
- (٢٠) المصدر نفسه: ص: ١٦٣.
- (٢١) المصدر نفسه: ص: ١٦٢.

تثبهم ولم تغل من عزمهم وتصميمهم على المضي في هذا الطريق فاما النصر او الشهادة بل انها ايقظت النائمين ونهت الغافلين وزادت من عزم السائرين ولكن هذه الخسارة تدل على شدة رد فعل الحكومة حيث اصبحت مهددة من قبل المسلمين وتدل على قسوة وبطش ووخشية الطغاة.

فالوقوف في اندونيسيا متأزم جدا لا كما تصوره وكالات الانباء العالمية الناطقة باسم السلطة الحاكمة ولا كما يتصور مجلس علماء الحكومة فيدعون المسلمين الى الهدوء.

المسلم .. ثوري

في اللغة العربية كل زيادة لها مؤداها فعندما نقول «بعث الكتاب» تختلف عن جملة «بعث الكتاب الاخضر» فكلمة اخضر جاءت هنا اكثر توضيحاً وتحصيماً كذلك عندما نقول «هذا مسلم» تختلف عن قولنا «هذا مسلم ثوري» فكلمة ثوري جاءت هنا لتزيد ولتعمق كلمة مسلم على الرغم ان الاصل في المسلم ان يكون ثوريا اي رافضاً للظلم وللواقع البائس الذي يعيش. ويؤكد هذا القول ما كتبه الشهيد سيد قطب حين قال «كن مسلماً فحسب فهذا يكفيك لان تقاوم الطغيان والا تحسن قلبك عسى ان تكون مخدوعاً بحقيقة ايمانك».

ولكن في هذه الايام اصبحت كلمة مسلم عند كثير من المسلمين (الحركيين) وغيرهم

ولذلك قامت لجنة الدفاع عن الاسلام في اندونيسيا لتوضيح الموقف وايلاغ صوت المسلمين الى اخوانهم في انحاء المعمورة حتى يعلموا حقيقة ما يجري لهم لا ظاهر ما تصوره الوكالات العنيلية. وتدعو اللجنة المسلمين للوقوف بجانب اخوانهم في محتهم وتنادي فيهم صارخة. وأسلاماه! وأسلاماه! وقال جاء الحق والله خير الماكرين.. «وقل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقاً».

لجنة الدفاع عن الاسلام في اندونيسيا

وهكذا كان صلاح الدين وكل قادة العالم الاسلامي على امتداد تاريخنا العظيم. كذلك مما يدعم هذا القول هو حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم للصحابي الذي جاء للرسول يسأله من اقرب الى الله وافضل هل هو اخاه المعتكف في المسجد يصلي ام هو الذي يقوم بواجباته الدينية خير القيام ويعمل ايضا فجاءت كلمات رسول الله لتؤكد انه خير من اخيه.

فهذا هو حال الفرد المسلم فما بال الجماعة الاسلامية. ان الجماعات او الحركات الاسلامية اساس تكوينها يقوم على الثورة حتى تغير الواقع، فعجبا لأولئك الرهط من المسلمين الذين يدعون انهم منقادوا الامة ولامة لا تسمح الا بـ ميشيل عفلق والبعثة القومية والاشتراكية لان الامة تسير مع من يدافع عن قضايها بغض النظر عن اتجاهه كذلك الامة لها القابلية لان تسير مع افكار معينة اكثر من غيرها لان الذي يحدد مسير الامة هو ماضيها وحضارتها ومعتقداتها فمن هنا كان الاسلام ولا زال هو المرشح لقيادة الامة والمرشح لتعبئة الجماهير ولكن هذه التعبئة تطلب حركة ثورية.

ان متطلبات الثورة هي الجماهيرية اي الالتحام مع الجماهير من تبنى قضايها والدفاع عنها كذلك ان تكون في المقدمة بكل عمل مها صغرا وكبرا فمن هنا الجماعة الثورية هي التي تستفيد والتي توجه كل قضاي الامة نحو الثورة الشاملة. فمثلاً قضايا قد تكون غير ذات قيمة ولكن تعطي الحركة وتكسيها جماهيريا مثل قضية المأتم والافراح

والمظاهرات. كل هذه القضايا اذا حسن الاستفادة منها وبالتالي توجيهها الوجهة الثورية ليكون كل ذلك في محصلة الحركة.

في عهد الرسول وفي بداية دعوته وبصفة دعوة الاسلام جاءت غريبة عن افكار المجتمع الجاهلي السائد بالرغم من انها امتداد لدعوة الانبياء عليهم السلام ولكن هذه الدعوة استطاعت ان تخترق المجتمع الجاهلي في كل الميادين حتى ضجر سيادة قريش من ترداد كلمة محمد ودعوته في كل المجالس هذا حال زعماء قريش فما بالك بالعامه وبالتالي كانت دعوة الرسول ثورة على كل المفاهيم والمعتقدات وهكذا كانت دعوة المؤمنين الاوائل دعوة للناس تخترق كل الميادين لتجابه الكفر والاستكبار دعوة لصالح المستضعفين دعوة يهاها الكفار رغم انها كانت في مهدها لانها دعوة ترفع المستضعفين وتخط من فئة المستكبرين. ولهذا كان الناس يؤمنون بالرسول لموقفهم الموحد وثورتهم على الباطل.. الموقف الذي دائما كان يصب لمصلحة المستضعفين ولولا قوة الاستكبار المادية لرأيت الناس يدخلون في دين الله افواجا وهذا ما حصل فعلا عند فتح مكة. فمن هنا كانت دعوة الرسول دعوة ثورية تاتر على الواقع الجاهلي جاءت لتنتقد المظلومين والمستضعفين وتخطم دول الاستكبار وافكاره واخيرا اتنا في ترداد كلمة الله اكبر في الصلاة تؤكد هذا المفهوم الذي هو كل ما عدا الله مرفوض فكل الاستكبار وافكاره مرفوضين ويبقى الله اكبر فهذا هو ما قصده من المسلم ثوري.

مسلم

اختصار...

* ذكر القادمون من الضفة الغربية ان جيش الاحتلال الصهيوني شرع في اقامة ابراج عالية في مدينة عالية في مدينة الخليل معززة بجنود الاحتلال المدججين بالسلاح والمدافع الرشاشة وذلك في اطار حملة ارهاب المواطنين الفلسطينيين، كما قامت سلطات الاحتلال العسكري في الضفة الغربية وقطاع غزة باستدعاء العديد من أصحاب المحلات التجارية الذين رفعوا على واجهات محلاتهم شعارات وطنية بمناسبة يوم التضامن مع الشعب الفلسطيني، وحفقت معهم تمهيداً لحاكميتهم، كما أن قوانيننا جائرة جديدة قد سنتها سلطات الاحتلال لتحصيل الضرائب المتراكمة الأمر الذي سيؤدي الى كوارث حقيقية بالنسبة لقطاع التجارة المحلية في الاراضي المحتلة.

* تلقى عدد من رؤساء المجالس المحلية في الجليل ومنطقة المثلث العربي الفلسطيني رسائل تهديد بالقتل، وقد احتوت كل رسالة على رصاصة، وكانت هذه الرسائل موقعة باسم حركة «كاخ» الارهابية العنصرية والتي يتزعمها الازهاني الصهيوني - الامريكى الأصل - الحاخام مائير كاهانا، وتقول هذه الرسائل أنكم ستقتلون بهذه الرصاصة أن عاجلاً أو آجلاً، وان لدينا رصاص يكفي لقتل جميع العرب في فلسطين المحتلة.



* وافقت حكومة العدو الصهيوني على عدم القيام بضرب المفاعل النووي الذي تنوي فرنسا القيام ببنائه قرب بغداد في العراق، مقابل قيام فرنسا بتزويد العدو الصهيوني بثلاثة مفاعلات نووية فرنسية تبلغ قوة أحدها (٩٥٠) ميغاواط. والمعروف ان التعاون النووي الفرنسي - الصهيوني الوثيق قد بدأ منذ عام (١٩٥٠) عندما قامت فرنسا بتزويد العدو الصهيوني بأول مفاعل نووي وقم تركيزه في ريمونه بصحراء النقب حيث قامت عليه باكورة النشاط النووي الصهيوني. وتقوم فرنسا - منذ زمن - بتزويد اسرائيل بالبلوتونيوم الذي يجري تنشيطه في ريمونه حيث سيكون لاسرائيل احتياطي يكفي لصنع مائة قنبلة نووية مع نهاية القرن.

* يتوقع المراقبون أن يتم قريباً تحديد موعد للقاء قمة بين الرئيس المصري ورئيس الوزراء الاسرائيلي، يدعم هذا التوقع تصريحات القائم بالاعمال المصري في تل ابيب الذي صرح عن نية جعلها قمة ناجحة. كما ان أي تقدم في مباحثات الناقورة بين لبنان وحكومة العدو الصهيوني سوف يرجح عقد هذه القمة، هذا على الاقل ما ذكره الرسميون المصريون لمبعوث الرئيس الاميركي مورفي عند زيارته للقاهرة.



* تجري دولة العدو الصهيوني مساعي جدياً حالياً لشراء مجموعة من الغواصات المتطورة لدعم اسطولها البحري، وترشح مصادر الانباء امريكا بالدرجة الاولى لتلبية هذه المطالب.

* ذكرت مصادر صحفية عربية أن صفحة جديدة في الاتصالات الاسرائيلية السوفيتية قد بدأت مؤخراً، وكان أهم ظواهرها الاجتماع الذي عقد بين السفير السوفياتي في واشنطن أناتولي دوبرينين، الذي يشغل مكانة مرموقة في الدبلوماسية السوفياتية، والسفير الاسرائيلي في واشنطن والذي يشغل مكانة مماثلة في الدبلوماسية الاسرائيلية. يتوقع المراقبون ان تكون هذه الاتصالات مقدمة لدخول سوفيائي جديد الى الشرق الاوسط ولكن من بوابة اسرائيل التي يأمل السوفييات منها القبول بالمشاركة في مؤتمر دولي - يحضره السوفييات - حول الشرق الاوسط أو على الأقل عدم معارضته في المرحلة الراهنة والتي تسبق لقاء القمة الامريكي - السوفيائي المرتقب والذي تأمل موسكو في دخوله بأكبر عدد ممكن من الاوراق الدولية خصوصاً ورقة الشرق الاوسط.

* أفادت مصادر دبلوماسية عربية مطلعة أن الملك حسين أبلغ الرئيس الفرنسي ورئيسة الحكومة البريطانية خلال اجتماعه بها مؤخراً، أنه يشعر «بخيبة أمل حقيقية» لأن الولايات المتحدة لم تتجاوب حتى الآن فعلياً مع التقارب المصري - الاردني ولم تظهر اهتماماً حقيقياً به. وقال أنه يشعر بأن الرئيس الامريكي لم يعد يهتم بأزمة الشرق الاوسط، وكذلك وزير خارجيته.



* وصلت الى الكويت مجموعة من الخبراء العسكريين السوفييات بموجب اتفاقية صفقة الأسلحة بين الكويت والاتحاد السوفيتي وتضم هذه المجموعة عشرين خبيراً. ومن المتوقع وصول دفعات أخرى من الخبراء السوفيت تضم عشرات منهم حيث سيتم برنامج التدريب الى عدة سنوات. ويطمح السوفييات الى توسيع برنامجهم لتسويق السلاح في الخليج حيث من المتوقع ان تحدد دولة خليجية أخرى على الأقل حذو الكويت في استيراد السلاح السوفيائي من طائرات ووسائل دفاع جوي.

* صعد الثوار المسلمون في جنوب لبنان المحتل من عملياتهم البطولية ضد قوات العدو الصهيوني ووجوده العسكري، كما تجاوزت هذه العمليات مناطق الكثافة السكانية - حيث تتمرس المقاومة - لتصل الى حدود لبنان مع فلسطين المحتلة. كما طالت عمليات المجاهدين منطقة الشريط الحدودي التي تتركز فيها قوات العميل أنطوان لحد - خليفة سعد حداد - والتي تعتبر صمام الأمان في خطة الأمن الصهيونية لجنوب لبنان.

* في نيويورك، ذكر مراسلون صحفيون أن اجتماعاً مهماً قد عقد بين وزير البلاط الاردني عدنان أبو عودة ومجموعة أمريكية يهودية برئاسة ستيف كوهين حول الاستثمارات في الضفة الغربية، رفض الدبلوماسيون الاردنيون التعليق على النبأ، وقال أحدهم أن المسؤولين الاردنيين لديهم قواعد محددة للاجتماع مع اليهود الامريكيين.

يتوقع المراقبون أن تبلغ قائمة المساعدات الأمريكية لاسرائيل حوالي ٨ مليارات دولار، وقد طلبت اسرائيل ان يتم ادراج اعتمادات المساعدات العسكرية لاسرائيل وكذلك الاقتصادية ضمن اطار ميزانية وزارة الدفاع الأمريكية باعتبار الدور الهام الذي تقوم به اسرائيل هذا الشأن. ويتوقع المراقبون أن تعتبر نسبة عالية من هذه المساعدات هبة الى اسرائيل لا ترد.

القسام يعلم في جامع الاستقلال

إعلم يا ولدي أن الثورة بنت السر
تولد في رحم اليأس
يودع نطفها العقل الراجح في القلب
المجنون
تتغذى بالحبل السري من النار المستعرة
في الاعماق
فاحذر أن يجهضها الافصاح
واحذر أن يخفقها الكتمان
والثورة في البدء زواج الكلمة بالانسان
فتخير للنطفة أرحاماً لا يبصق فيها
الزانون
* * *
واعلم يا ولدي أن عدوك ملاً البر وملاً
البحر
فاحذر أن يملأ نفسك أنت
إنتهت الحرب اذا احتل عدوك روحك
أو أرسل أهواءك تسعى حولك
حتى دخلتك فهنت
إذ عرف المدخل وتهاوى المدخول
* * *
واعلم يا ولدي أن الثورة
تعرف في اليوم الواحد أربعة فصول
تختصر الزمن وتهلك أستار المجهول

تحتاج رؤوساً لا تسكر من أول رأس
فاحذر إن كنت خفيف الرأس
وعتق لك خمر السلطة
زين لك أن تلعب بالناس
وتركب أرواح الشهداء
فالعرض يزول
١١ يبق إلا وجه الحق
وكف القدرة ودماء الشهداء
* * *
واعلم يا ولدي أن الثورة ميلاد الانسان
والنصر حصاد الغرس الطيب
موهوباً للحق
لن تنتصر الثورة إلا بالصدق
وإذا انتصرت بالسارق والخائن
كانت بدعاً
وأنقض لصوص الأمس على جوهرة
الحكم
واقتلوا حتى فرق شمل الناس
وانسحق على الارض الوهم المعسول
مانفع الثورة إن لم تصنع زمناً يجدر
بالانسان
وتصنع إنساناً يجدر بالنصر

ناهض منير الرئيس



الطليع الإسلامية

ساحة كل المسلمين

- إسلامية شهرية تصدر عن المركز الإسلامي للدراسات والنشر - لندن.
- ثمن العدد:
- بريطانيا جنيه استرليني. أوروبا وأمريكا ١.٥٠ جنيه استرليني أو ما يعادلها. مصر ٥٠٠ مليماً.
- دولة الإمارات ١٠ درهم البحرين ٥٠٠ فلساً قطر ١٠ ريالاً الكويت ٥٠٠ فلساً.
- السعودية ١٠ ريالاً اليمن الشمالية ٥ ريالاً اليمن الجنوبية ١٠ شلن الأردن ٣٠٠ فلساً.
- سوريا ٥ ل. س لبنان ٥ ل. د العراق ٤٠٠ فلساً ليبيا ٤٠٠ فلساً تونس ٥٠٠ مليم المغرب ٥ درهم الجزائر ٥٠٠ سنتيم السودان ٤٠٠ مليماً عمان ٥٠٠ فلساً.
- الاشتراك السنوي: ١٥ جنيهاً استرلينياً أو ما يعادلها وترسل الاشتراكات الى:

London-Barclays Bank No 20-05-30 Account No 61325671

• المراسلات والاشتراكات على العنوان

B M BOX 27
LONDON
WC 1N 3XX

أو

P.O. BOX 33807
RALEIGH, N.C. 27606, U.S.A.

قُلْ أَجْمَعُوا إِلَى اللَّهِ
وَالْجَنَّةِ عَلَى أَنْ تَأْتُوا مِثْلَ
هَذَا الْفَرَارِ